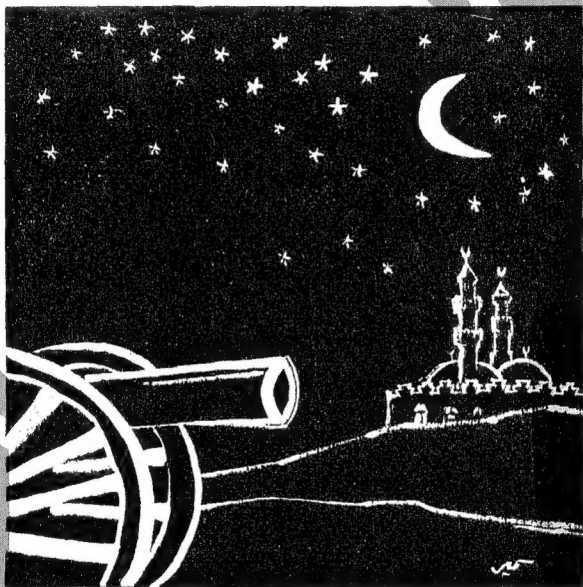


# الصَّيَامُ فِي الْقُرْآنِ

إِفْرَاءٌ



طارالمعارف بمط

محمدالرسوقى





تصدر في أول كل شهر

رئيس التحرير: عادل الغضبان



دار المعارف بمصر





محمد الزسوفى

# الصيام فى القرآن

اقرأ ٣٠٠  
دار المعارف بمصر

أقرأ ٣٠٠ - ديسمبر سنة ١٩٦٧

ملزم الطبع والنشر : دار المعارف بمصر - ١١١٩ كورنيش النيل - القاهرة ج.ع. ٢٠٠٠

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

### مقدمة

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على خاتم الأنبياء والمرسلين .  
وبعد فيرى بعض المعاصرين من الفقهاء أن الطريقة التي سار عليها  
المفسرون الأقدمون ، وهي تفسير آيات الذكر الحكيم وسوره على الترتيب  
القرآني المعروف ، طريقة غير سديدة ، وكان من مظاهرها اختلاف  
طرق التفسير باختلاف روح المفسرين ، فمن غلبت عليه روح العلوم  
البلاغية عنى في تفسيره بالتطبيق على قواعدها ، ومن غلبت عليه روح  
النحو والصرف عنى في تفسيره بإعراب الكلمات وتصريفها ، ومن غلبت  
عليه الروح التاريخية عنى بالقصص والأخبار ، وربما أسرف فأدخل في  
التفسير كثيراً من الإسرائيليات دون تحقيق ولا تمحيص ، ومن غلبت عليه  
الروح الفلسفية حجب إليه البحث في الكائنات ، وعنى في تفسيره بهذا  
الجانب ، ومن غلبت عليه روح الجدل الكلامي أو الفقهي تأثر تفسيره  
بما غلب عليه وهكذا . . . ، وبهذه الأساليب المختلفة المتأثرة بهذه  
الاتجاهات المتعددة ، صعب على الناظر في هذه التفسيرات أن يجد هداية  
القرآن على الوجه الذي يطمئن إليه قلبه ، ويشق له طريق الحياة ويلهمه  
الرشد والهداد .

والطريقة المثلى في تفسير القرآن تختلف عن طريقة الأقدمين ؛  
فهى تقوم على عرض ودراسة ما اشتمل عليه القرآن من أحكام ومبادئ

عرضاً ودراسة متكاملة ، وذلك بأن يعتمد المفسر أولاً إلى جمع الآيات التي وردت في موضوع واحد ثم يضعها أمامه كمواد يحللها ويفقه معانيها ، ويعرف النسبة بين بعضها وبعض ، فيتجلى له الحكم ، ويتبين المرمى الذي ترمى إليه الآيات الواردة في الموضوع ، وبذلك يضع كل شيء موضعه ، ولا يكره آية على معنى لا تريده كما لا يغفل عن مزية من مزايا الصوغ الإلهي الحكيم<sup>(١)</sup> .

والواقع أن هذه الطريقة في تفسير القرآن طريقة علمية نافعة ، لأنها تمكن المفسر من علاج موضوعات عملية كثيرة ، كل موضوع منها قائم بنفسه لا يتصل بسواه ، ولا يختلط بغيره ، فيعرف الناس موضوعات القرآن بعناوينها الواضحة ، ويعرفون مقدار صلة القرآن بحياتهم الواقعية .

ومع إيماننا بهذه الطريقة وجدواها في دراسة أحكام القرآن فإننا لا نغبط الأقدمين حقهم وقدرهم ، فقد خدموا كتاب الله - بالرغم من تباين مذاهبهم واتجاهاتهم - خدمة جديرة بكل إعجاب وتقدير ، وستظل لطريقة الأقدمين رسالتها في خدمة النص القرآني الكريم .

وهذه الدراسة التي أقدمها عن الصيام في كتاب الله ، تأخذ بذلك المنهج الموضوعي إلى حد كبير ، فقد جمعت الآيات التي وردت فيها مادة الصيام ودرستها حسب ترتيبها في المصحف دراسة تقوم على توضيح المبادئ العامة والأصول الكلية مع محاولة ربط فريضة الصيام بالحياة الإنسانية دون اهتمام كبير باختلافات المفسرين والفقهاء ، اللهم إلا في بعض الأحيان حين لا يكون هناك مفر من الإشارة إلى بعض الآراء مع عدم الإسراف في ذكر مواطن الخلاف .

وقد اقتضى منهج البحث أن أدرس الأحكام التي وردت في بعض

(١) انظر مقبلة كتاب « القرآن والقتال » للبرجومي الشيخ محمود شلتوت .



الآيات التي ذكرت فيها مادة الصيام ، والتي قد يبدو أنه لا علاقة بين الصيام وتلك الأحكام ؛ لأن ذلك أمر ضروري لبيان منزلة الصوم بين العبادات وأثره في تكفير بعض الخطايا والذنوب .

وختمت هذه الدراسة بالحديث عن منهج القرآن في تقرير الأحكام وبخاصة فيما يتعلق بالصيام ، مع تفصيل القول بعض التفصيل في أنواع الصيام في الإسلام .

وأردفت الخاتمة بملحق يختصر في صلاة القيام وصدقة الفطر وصلاة العيد ، ورجوت من وراء ذلك أن تكون هذه الدراسة دراسة قرآنية وفقهية معاً وإن كانت لا تسلك منهج الفقهاء في عرض الأحكام . . . . . وكل ما أطمع فيه أن أكون قد قدمت عملاً نافعاً أسأل الله أن يجعله خالصاً لوجهه الكريم .

«إن أريد إلا الإصلاح ما استطعت وما توفيقي إلى بالله عليه توكلت وإليه أنيب» .

محمد الدسوقي

ماجستير في الشريعة الإسلامية  
محرر أول بمجمع اللغة العربية



## الصوم لغة وشرعاً

يحسن قيل الحديث عن مادة الصيام ومشتقاتها في القرآن الكريم أن نتعرف إلى معناها اللغوي، مع الإشارة إلى الصلة بين هذا المعنى والمعنى الشرعي للصيام .

يقول ابن فارس في مقاييس اللغة : الصاد والواو والميم أصل يدل على إمساك وركود في مكان . من ذلك صَوْمُ الصائم ، هو إمساكه عن مطعمه ومشربه وسائر ما منعه ، ويكون الإمساك عن الكلام صوماً ، قالوا في قوله تعالى : « إني نذرت للرحمن صوماً » إنه الإمساك عن الكلام . وأما الركود فيقال للقائم : صائم ، وقال النابغة :

خيلٌ صِيَامٌ وخيلٌ غيرُ صائمةٍ      تحت العجاج وخيلٌ تُعَمِّلُكَ اللُّجُجُما  
والصوم ركود الريح ، والصوم استواء الشمس عند انتصاف النهار كأنها ركبت عند تدويمها .

وفي أساس البلاغة للزحشرى : صام : صمت ، صامت الريح : ركبت ، وفي القاموس المحيط للفيروزابادي : صام صوماً وصياماً واصطام : أمسك عن الطعام والشراب والكلام والنكاح والسير . والصوم : الصمت وركود الريح .

وفي لسان العرب لابن منظور : الصوم في اللغة الإمساك عن الشيء وتركه ، وقيل للصائم صائمٌ لإمساكه عن الطعام ، وقيل للفرس إمساكه عن العلف مع قيامه .

قال أبو عبيدة : كل ممسك عن طعام أو كلام أو سير فهو صائم (١) .

---

(١) راجع في المادة معجم مقاييس اللغة وأساس البلاغة والقاموس المحيط

ولسان العرب .

فهذه النصوص تبين أن الصيام من الناحية اللغوية يدل على الإمساك ، أو التوقف عن فعل شيء ما ، أو ترك التنقل من حال إلى حال .

ومعنى الصيام شرعاً وثيق الصلة بمعناه من الناحية اللغوية ؛ إذ هو الإمساك عن المفطرات من طعام وشراب وغيرها مع اقتران النية به من طلوع الفجر إلى غروب الشمس ، وتمامه وكاله باجتناب المخطورات وعدم الوقوع في المحرمات ؛ لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من لم يدع <sup>(١)</sup> قول الزور والعمل به فليس لله حاجة في أن يدع طعامه وشرابه من أجله » .

وأما مادة الصيام في القرآن الكريم ، فقد ورد ذكرها فيه أربع عشرة مرة : سبع في سورة البقرة ، ومرتان في كل من المائدة والأحزاب ، وجاءت مرة واحدة في النساء وريم والمجادلة . وكما سبق أن أشرت في المقدمة إلى منبج علاج مادة الصيام في القرآن ، سأحاول هنا تناول هذه المادة مع ملاحظة ترتيبها في المصحف .

### في سورة البقرة

وردت مادة الصيام في سورة البقرة سبع مرات : ثلاث منها في ثلاث آيات متتاليات ، وأربع في آيتين غير متتاليتين ، في كل آية مرتان : والآيات الثلاث هي : « يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون . أياماً معيّنات فمن كان منكم مريضاً أو على سفر فعدة من أيام أخر وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين ، فمن تطوع خيراً فهو خير له ، وأن تصوموا خير لكم إن كنتم

(١) تفسير القرطبي ج ٢ ص ٢٥٤ ط دار الكتب .

تعلمون . شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان فمن شهد منكم الشهر فليصمه ، ومن كان مريضاً أو على سفر فعدة من أيام أخر ، يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر ، ولتكمّلوا العدة ولتكبّروا الله على ما هداكم ولعلكم تشكرون .

هذه الآيات الكريمة بينت فرضية الصيام على المسلمين ، كما بينت أنه فريضة خالدة على المؤمنين بالله في كل دين ، وهي قد عينت زمان الصيام ، وأشارت إلى أنه ليس زماناً طويلاً ، فهو أيام معدودات ، كذلك أشارت إلى هؤلاء الذين لا يقدرّون على الصيام ، وماذا يجب عليهم ، وأكدت أن الله لا يريد بعباده العسر ، ولا يفرض عليهم ما فيه إغصاء لهم ، أو حرج عليهم ، لأنه بهم رءوف رحيم ، وأيضاً أشارت الآيات إلى حكمة الصيام ورسالته الخالدة في تهذيب النفوس ، وتربية القهار ، وأنه عبادة توجيهية تهدي إلى الخير ، وتدفع إلى البر ، فكانت خليقة بالثناء والشكر .

والآية الأولى من هذه الآيات الكريمة تتحدث عن ثلاث معانٍ كبار هي :

- ١ - فرض الصيام على المسلمين .
- ٢ - فرض الصيام على جميع الملل السابقة .
- ٣ - حكمة الصيام .

فرض الله صيام شهر رمضان على المسلمين في السنة الثانية من الهجرة وعلى الراجح في شهر شعبان من تلك السنة قبل غزوة بدر<sup>(١)</sup> .  
ولكن هل لم يكن على المسلمين صيام مفروض قبل فرض الصيام  
ومضان ؟

( ١ ) انظر البداية والنهاية لابن كثير ج ٣ ص ٢٥٤ ط السعادة .

لقد روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قدم المدينة جعل يصوم من كل شهر ثلاثة أيام ، وأن هذه الأيام الثلاثة كتبها الله على المسلمين ثم نسخت بصيام شهر رمضان ، حتى لقد ذهب بعض المفسرين إلى أن هذه الأيام الثلاثة هي مراد الله تعالى بقوله : « أياماً معلوبات فمن كان منكم مريضاً . . . الآية » .

وجاء عن قتادة قال : قد كتب الله تعالى ذكره على الناس صوم ثلاثة أيام من كل شهر<sup>(١)</sup> .

كذلك روى أن الرسول حين قدم المدينة رأى اليهود تصوم عاشوراء فقال : ما هذا ؟ فقالوا يوم صالح نجي الله فيه موسى وبنى إسرائيل من عدوهم فقال عليه السلام : أنا أحق بموسى منكم فصامه وأمر المسلمين بصيامه . وأرسل عليه السلام رجلاً ينادى في الناس يوم عاشوراء « أن من كان أكل فليصم بقية يومه ، ومن لم يكن أكل ، فليصم فإن اليوم عاشوراء »<sup>(٢)</sup> .

. . . ولذا ذهب أبو حنيفة إلى أن صوم عاشوراء كان واجباً قبل صيام رمضان ، على حين ذهب الشافعي إلى أنه لم يزل سنة ولم يكن واجباً قط في هذه الأمة ولكنه متأكد الاستحباب .

وروى عن معاذ بن جبل رضى الله تعالى عنه أن الصيام تدرج في فرضيته ، وانتقل في تشريعه من حال إلى حال وأن صيام ثلاثة أيام من كل شهر وصيام عاشوراء كان أول أحوال الصيام وأن فرض رمضان نسخ بصيام تلك الأيام ، وكان طوراً جديداً في تشريع الصيام<sup>(٣)</sup> .

(١) تفسير الطبرى ج ٢ ص ٧٦ ط بولاق .

(٢) المنتخب من السنة ج ٥ ص ٢٥٧ . المجلس الأهل للشئون الإسلامية .

(٣) المصدر السابق ص ١٢ .

والرأى الراجح أنه لم يكن قبل فرض رمضان صيام مفروض على المسلمين ، وأن الأيام الثلاثة التي صامها الرسول بعد الهجرة وأمر المسلمين بصيامها ، كان صيامها تطوعاً لا فريضة ، فقد روى عن عمرو بن مرة قال : «حدثنا أصحابنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قدم عليهم أمرهم بصيام ثلاثة أيام من كل شهر تطوعاً لا فريضة ، قال : ثم نزل صيام رمضان» (١) .

وأما يوم عاشوراء فإن الأمر بصيامه لم يكن للوجوب ، ولو كان له لنقل بالتواتر (٢) ، لأنه من العبادات العملية العامة ، وقد وصلتنا أخبار مختلفة عن صوم هذا اليوم لا تجزم بفرضية صيامه قبل رمضان ، بل يوحى بعضها بأن الأمر بصيام عاشوراء كان في آخر زمن البعثة .

عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، حين صام عاشوراء وأمر بصيامه ، قالوا : يا رسول الله إنه يوم تعظمه اليهود والنصارى ، فقال صلى الله عليه وسلم : «فلماذا كان العام المقبل إن شاء الله صمنا اليوم التاسع» قال : فلم يأت العام المقبل حتى توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم .

وفي رواية : «لئن بقيت إلى قابل لأصومن التاسع» (٣) .  
وتنص بعض تلك الأخبار على أن عاشوراء لم يكتب صيامه على المسلمين ، فقد روى عن حميد بن عبد الرحمن أنه سمع معاوية ابن أبي سفيان رضى الله تعالى عنهما ، عام حج ، على المنبر يقول : يا أهل المدينة ، أين علمائكم ؟ سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول :

(١) تفسير الطبرى ج ٢ ص ٧٧ .

(٢) تفسير المنار ج ٢ ص ١٦٤ .

(٣) المنتخب من السنة ج ٥ ص ٢٣٩ .

« هذا يوم عاشوراء - ولم يكتب عليكم صيامه - وأنا صائم فمن شاء فليصم ومن شاء فليفطر » (١).

ويعقب الإمام الطبري على الآثار التي رواها في تفسيره عن الصيام قبل رمضان بقوله : لم يأت خبر تقوم به حجة بأن صوماً فرض على أهل الإسلام غير صوم رمضان ، ثم نسخ بصوم شهر رمضان وبأن الله تعالى قد بين في سياق الآية أن الصيام الذي أوجبه جل ثناؤه علينا هو صيام شهر رمضان دون غيره من الأوقات بإدباته عن الأيام التي أخبر أنه كتب علينا صومها بقوله : شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن ، فمن ادعى أن صوماً كان قد لزم المسلمين فرضه غير صوم شهر رمضان الذي هم مجمعون على وجوب فرض صومه ، ثم نسخ ذلك ، سئل البرهان على ذلك من خبر تقوم به حجة إذ كان لا يعلم ذلك إلا بخبر يقطع العذر (٢).

وينفي الإمام محمد عبده (٣) أن يكون قد فرض على المسلمين صيام قبل فرض صيام رمضان ؛ لأن ذلك لو وقع لنقل بالتواتر هذا من جهة ، ومن جهة أخرى فإن العلماء لولعهم بتكثير استخراج الناسخ والمنسوخ من القرآن ، لما فيه من الدلالة على سعة العلم ، قد حكموا على آيات كثيرة بأنها ناسخة أو منسوخة ، وهي محكمة أو غير ناسخة .

إن الفقهاء والمفسرين لم يجمعوا على أن صوماً فرض على المسلمين قبل رمضان ثم نسخ به ، كما لم يجمعوا على أن الصيام قد تدرج في فرضيته . وإن ما صامه المسلمون قبل رمضان لم يكن طوراً من أطوار فرض الصيام ، ولكنهم أجمعوا على فرضية الصيام في السنة الثانية من

(١) المنتخب بن السنة ص ٢٣٧ .

(٢) تفسير الطبري ج ٢ ص ٧٧ ط بولاق .

(٣) تفسير المنار ج ٢ ص ١٦٤ .



المهجرة ، وقد استعملت هذه الفرضية من هذه الآية بقوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام » فإن القرآن الكريم استعمل فعل كتب بمعنى شرع وفرض (١) وهو من المعاني الغوية للكلمة : « يا أيها الذين كتب عليكم القصاص في القتلى » ، « كتب عليكم القتال وهو كره لكم وعسى أن تكرهوا شيئاً وهو خير لكم » . . . بل إن التعبير بفعل كتب لا يفيد فرضية الصوم فحسب ، بل يفيد كذلك قوة هذه الفرضية وتأكيدها وشدة العناية بها وأنه لا يجوز إغفالها ، ويرى العرب إلى هذه المقاصد جميعاً حين يستخدمون هذا الفعل بهذه الصيغة في كلامهم . وأضيف في هذه الآية تأكيد آخر لفرضية الصيام وهو افتتاحها ببدء مخاطبين : « يا أيها الذين آمنوا . . . » وذلك أن النداء في اللغة العربية إذا سبق طلباً كان دالاً على شدة اهتمام المتكلم بهذا الطلب وحرصه على تنفيذه (٢) . . .

ولإذا كانت هذه الآية التي نحن بصدددها قد بينت أن الله كتب علينا الصيام دون تحديد لميقاته ، فإن الآيتين التاليتين لما حددتا ميقات هذا الصيام المفروض ، فالله سبحانه وتعالى قد أخبر أنه كتب علينا الصيام ثم بينه بقوله عز وجل : « أياماً معدودات » فزال بعض الإبهام ، ثم بينه بقوله عز من قائل : « شهر رمضان » ، توطيناً للنفس عليه (٣) . وكما ثبتت فرضية صيام رمضان بما جاء في القرآن الكريم ثبت

---

(١) ورد هذا الفعل بهذا المعنى في القرآن الكريم في نحو عشرين موضعاً ، غير أنه جاء بصيغة المثنى المجهول فيما يحتاج إلى توضيح وصبر ومجاهدة (راجع المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم مادة « كتب ») .  
(٢) الصوم والأضحية للدكتور علي عبد الواحد وافي . المجلس الأعلى للشئون الإسلامية ص ٣٧ .

(٣) تفسير الألوسي ج ١ ص ٣٦٨ - ط بولاق .

فرضيته كذلك بما جاء في السنة الشريفة في عدة أحاديث منها ما رواه طلحة بن عبيد الله رضي الله تعالى عنه ، أن أعرابياً جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثائر الرأس فقال : يا رسول الله أخبرني ماذا فرض الله عليّ من الصلاة ؟ فقال : والصلوات الخمس إلا أن تطوع شيئاً ، فقال : أخبرني ما فرض الله عليّ من الصيام ؟ فقال : شهر رمضان إلا أن تطوع شيئاً ، فقال : أخبرني ما فرض الله عليّ من الزكاة ؟ فقال فأخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم بشرائع الإسلام ، قال : والذي أكرمك ، لا أتطوع شيئاً ، ولا أنقص مما فرض الله عليّ شيئاً ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> : « أفلح إن صدق — أو دخل الجنة إن صدق » .

وروى عن ابن عمر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « بئى الإسلام على خمس : شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة ، وصوم رمضان والحج » .

وثبتت فرضيته كذلك بعمل الرسول وإجماع الصحابة والمسلمين . ولذلك يكفر جاحده ومنكر فرضيته ، وإن كان مسلماً يحكم برده عن الإسلام ويعامل معاملة المرتدين <sup>(٢)</sup> .

ولأن الصيام عبادة مجاهدة للنفس وانتصار عليها ، تحدث القرآن عنه حديثاً يقوم على الترغيب والترهيب : « يا أيها الذين آمنوا كُتِبَ عليكم الصيام كما كُتِبَ على الذين من قبلكم » وما جاءت عبادة في القرآن الكريم نص في فرضيتها على أنها كتبت علينا كما كتبت على الذين من قبلنا مثل الصيام ، وما ذلك إلا لأن الصيام يتفرد دون سائر العبادات بخصائص كثيرة أهمها أنه مريين العبد وربّه ، وأنه عبادة شاقة فهو لون من الجهاد

(١) المنتخب من السنة ج ٥ ص ٧ .

(٢) الصوم والأضحية ص ٣٨ .

أو هو الجهاد الأكبر كما ورد في بعض الأحاديث النبوية ، فكان في حاجة إلى أن يجيء الحديث منه على هذا النحو من الرغبة والتحبيب ، لتقبل عليه النفوس راسخة الإيمان ، قوية اليقين ، لا ترى فيه عبثاً ثقيلاً تنوء به ، ولكن تراه نعمة وخيراً على المؤمنين ؛ لأنه فريضة خالدة في كل دين ، يصل القلوب بالله ويحملها على استشعار شخصيته ومراقبته وتقواه.. وللمفسرين والفقهاء آراء مختلفة حول المراد بالتشبيه في قوله تعالى : « كما كتب على الذين من قبلكم » وأيضاً حول المقصود بالذين فرض عليهم الصيام كما فرضه علينا ، فيرى بعضهم أن التشبيه يرجع إلى وقت الصوم وقدر الصوم ، وأن الذين فرض عليهم قبلنا صيام رمضان هم أهل الكتاب من اليهود والنصارى ، غير أن اليهود تركوا هذا الصيام إلى صوم يوم من السنة زعموا أنه اليوم الذي أغرق فيه فرعون. وأما النصارى فقد أخذوا بالبقعة من أنفسهم ، فصاموا قبل الثلاثين يوماً ، وبعدها يوماً ، قرناً بعد قرن ، حتى بلغ صومهم خمسين يوماً ، فصعب عليهم في الحر فقللوه إلى الفصل الشمسي (١).

ويرى آخرون أن التشبيه واقع على صفة الصوم الذي فرض على النصارى وحدهم ، أو على أهل الكتاب كما يذهب بعض المفسرين ، وهذا الصوم كان من العشاء الآخرة إلى العشاء الآخرة (٢) ، وكان حرماناً من الأكل والشرب والنكاح ، فإذا حان الإفطار حرمت هذه الأشياء على من نام ، وكذلك كان في النصارى أولاً وكان في أول الإسلام ثم نسخ بقوله تعالى : « أحل لكم ليلة الصيام الرفث إلى نسائكم .. الآية » في رأى بعض الفقهاء .

( ١ ) تفسير القرطبي ج ٢ ص ٢٥٧ ، والبحر المحيط ج ٢ ص ٢٩ .

( ٢ ) انظر تفسير الطبري ج ٢ ص ٧٥ ، والقرطبي ج ٢ ص ٢٥٦ .

ويذهب غير هؤلاء وأولئك إلى أن التشبيه راجع إلى أصل وجوب الصيام على من تقدم لا في الوقت والكيفية فهو كما جاء في تفسير المنار<sup>(١)</sup> تشبيه الفرضية بالفرضية ، ولا تدخل فيه الكيفية والكمية ، وهذا الرأي - وإن مال إلى غيره الإمام الطبرى ورجع من الآراء التي سردتها في تفسيره<sup>(٢)</sup> الرأي القائل بأن أهل الكتاب هم الذين فرض عليهم الصيام قبلنا وأن التشبيه واقع على الوقت وهو شهر رمضان - أقرب الآراء إلى الفهم والصواب ، وأولاها بالأخذ والاعتقاد ، لأن الآية ليس فيها ما يدل على أن الذين فرض الله عليهم الصيام قبلنا هم النصارى أو غيرهم ، وليس في قصرها على قبيل دون قبيل مسوغ عقلي أو شرعي ، فالآية عامة فيما يدل عليه ، ولم يخصها خبر أو أثر سلم من الأخذ والرد ، وهى بهذه الدلالة العامة تكون أوقع في النفس وأعمق في الشعور ، وأشمل في المعنى ، ولهذا يكون الرأي القائل بأن التشبيه في الآية إنما هو تشبيه الفرضية بالفرضية فقط رأى معقول ومقبول .

وعلى كل حال فالكل يجمع على أنه كان للأهم السابقة صيام<sup>(٣)</sup> كتبه الله عليهم كما كتب علينا صيامنا الذي نؤديه في شهر رمضان ، وواقع التاريخ في ذلك يسير مع نص القرآن ، فقد حكى لنا أن الصيام كان مشروعا في جميع الملل حتى الوثنية والتي لا يعرف أصلها السماوى فهو معروف عند قدماء المصريين في أيام وثنيهم ، وقد أخذه عنهم اليونان ثم الرومان ، وكان معروفا في ديانات الصابئين والمناوية والبرهمنين والبوذيين إلى ما هو معروف اليوم من صيام اليهود والمسيحيين ، فقد ذكر ابن النديم

(١) راجع تفسير المنار ج ٢ ص ١٥٨ .

(٢) انظر الطبرى ج ٢ ص ٧٦ .

(٣) انظر مجلة الحق الإسلامى العدد التاسع من السنة الأولى ص ١١ .

في الجزء التاسع من كتابه «الفهرست» أن شريعة الحزانيين المعروفين بالصابئة أو الصابئين ، وهي ديانة قائمة على تقديس الكواكب . تفرض عليهم الصيام ثلاثين يوماً ، أولها لثمان مضين من اجتماع آذار ( مارس ) وتسعة آخر أولها لتسع بقين من اجتماع كانون الأول - ( ديسمبر ) ، وسبعة آخر أولها لثمان مضين من شباط ( فبراير ) وهي أعظمها ولم تنفل من صيامهم وهو ستة عشر وسبعة وعشرون يوماً<sup>(١)</sup>.

وذكر ابن النديم أن الصابئين كانوا يصومون الشهر تكريماً للقمر ، على حين كان صومهم للأيام التسعة تكريماً لرب البخت ، وهو المشتري كما يسميه العرب ، وللأيام السبعة تكريماً للشمس وهي الرب الأعظم رب الخير .

وكان صيام الصابئين إمساكاً مطلقاً عن جميع المأكولات والمشروبات من طلوع الشمس إلى غروبها في مدة الشهر والأيام التسعة وأما الأيام السبعة فكانوا فيها « لا يأكلون شيئاً من الزفر ( كلمة عامية تطلق على اللحوم وما يستخرج منها ) ولا يشربون الخمر »<sup>(٢)</sup> .

وعن المانوية<sup>(٣)</sup> ذكر ابن النديم أيضاً أن لديهم أنواعاً كثيرة من

( ١ ) الفهرست ص ٣١٩ ط لينزج سنة ١٨٧٢ .

وافظر أيضاً الصوم والأصحية ص ١٦ .

( ٢ ) انظر المصدر السابق .

( ٣ ) المانوية نسبة إلى ماني الذي ظهر في إيران في القرن الثالث الميلادي ،

وأعلن النبوة عام ٢٤٢ وكانت دعوته خليطاً من البابلية القديمة والمسيحية والزرادشتية الفارسية ، وتأثرت بالبهذية والنفوسية تأثراً كبيراً ، وفيها مظاهر كثيرة من تقديس الكواكب ، وممو الثنوية كذلك لأنهم يعتقدون بوجود إلهين اثنين : إله الخير وإله الشر . ( الموسوعة الميسرة ) .

الصيام المرتبط بمواقيت دورية « فإذا نزلت الشمس القوس وصار القمر كله نوراً يصام يومان لا يفطر بينهما ، فإذا أهل الهلال يصام يومان لا يفطر بينهما ، ثم بعد ذلك يصام إذا صار نوراً يومان في الجدى ، ثم إذا أهل الهلال ونزلت الشمس الدلو ومضى من الشهر ثمانية أيام يصام حينئذ ثلاثون يوماً يفطر كل يوم عند غروب الشمس . والأحد يعظمه عامة المائنة والاثنين يعظمه خواصهم ، كذا أوجب عليهم ماني (١) .  
 وذكر ابن النديم قبل هذا أن ماني فرض على أتباعه سبعة أيام في كل شهر .

وكان صيام المائنية كصيام الصابئة إمساكاً عن الطعام والشراب من طلوع الشمس إلى غروبها .

وأما البرهمية والبوذية وهما من الديانات الهندية ، فقد ورد أن شريعة البرهميين فرضت الصيام على طبقة الكهنة أيام الاعتدالين والانقلابين (٢) ، واليوم الأول والرابع عشر من كل شهر قمرى ، وجاء في كتب البرهميين المقدسة أنه في أثناء كسوف الشمس يجب الكف عن الأكل والشرب والاتصال الجنسي والصلاة ، هذا فيما يتعلق بالطبقات الدنيا ، أما الطبقات العليا (رجال الدين ورجال الحرب) فلا يقتصر واجبهم على ما تقدم ، بل يحرم عليهم كذلك الانتفاع بشيء من الأطعمة التي تكون بمنازلهم وقت الكسوف ويجب عليهم التصلق بها على غير أفراد طبقتهم بعد تحطيم الآنية التي كانت بها (٣) .

(١) الفهرست ص ٣٣٣ .

(٢) الاعتدالان : أول فصل الربيع وأول فصل الخريف ، والانقلابان :

أول فصل الشتاء وأول فصل الصيف .

(٣) الصوم والأضحية ص ٢١ .

ولدى البرهيين أنواع مختلفة من الصيام سوى ما تقدم ، منها نوع يسمى « أوب ياس » وهو أن يعين الشخص اليوم الذى يريد صيامه ، ويضمر اسم من يتقرب إليه بهذا الصيام ، ويتناول طعامه عند الظهيرة فى اليوم السابق ليوم صيامه ، ويتنظف أسنانه بالتخليل والسواك ، ويمتنع بعد ذلك عن الطعام . فإذا أصبح يوم الصيام استاك ثانية واغتسل وأقام فرائض يومه ، وأظهر اسم من يصوم له بلسانه ، وبقى على حاله إلى غد يوم الصوم . فإذا طلعت الشمس فهو بالخيار فى الإفطار : إن شاء فى ذلك الوقت وإن شاء أخره إلى الظهيرة (١) .

وتفرض ديانة البوذيين الصيام من شروق الشمس إلى غروبها فى أربعة أيام من كل شهر قمرى يسمونها أيام « اليوبوزاتا uposatha » وهى اليوم الأول والتاسع والخامس عشر والثانى والعشرون ، كما أوجبت فيها الراحة التامة ، وحرمت مزاولة أى عمل حتى إعداد طعام الإفطار ، ولذلك يعمل الصائمون على إعداد طعامهم قبل شروق الشمس من كل يوم من هذه الأيام الأربعة (٢) .

وجاء فى تفسير المنار عن صيام اليهود « . . . وثبت أن موسى صام أربعين يوماً ، وهو يدل على أن الصوم كان معروفاً ومعلوماً من العبادات . واليهود فى هذه الأيام يصومون أسبوعاً تذكيراً لخراب أورشليم وأخذها » (٣) . وجاء فى الفقرة الأولى من الإصحاح التاسع بسفر نحميا وهو من الأسفار التاريخية من العهد القديم ما يدل على أن اليهود قد صاموا اليوم الرابع والعشرين من الشهر السابع العبرى : « فى اليوم الرابع والعشرين من

(١) مجلة الرسالة العدد ١٠٩٦ ص ٣ .

(٢) الصوم والأضحية ص ٢١ .

(٣) تفسير المنار ج ٢ ص ١٥٨ .

الشهر السابع اجتمع بنو إسرائيل مرتدين المسوح ومغفرين جسومهم بالرماد للاحتفال بيوم الصوم .

وفيهما مما ورد في سفر زكريا أنهم بعد الجلاء إلى بابل كانوا يصومون أياماً أخرى كثيرة دورية للذكرى حوادث مؤلة في تاريخهم ، وأنهم كانوا يسمون كل صيام منها برقم الشهر العبري الذي وقعت فيه الحادثة (١) .

ولديهم كذلك أنواع أخرى مستحبة من الصيام تقع في مواقيت دورية ويقومون بها تخليداً للذكرى وفاة أنبيائهم وعظماهم كوسى وهارون والشهداء ، أو للذكرى حوادث أخرى في تاريخهم ويبلغ عددها خمساً وعشرين (٢) .

وأما النصارى فليس في أناجيلهم المعروفة نص في فريضة الصوم وإنما فيه ذكره ومدحه واعتباره عبادة كالتهى عن الرياء وإظهار الكتابة ... وأشهر صومهم وأقدمه الصوم الكبير الذي قبل عيد الفصح وهو الذي صامه موسى ، وكان يصومه عيسى عليهما السلام ، والحواريون رضي الله عنهم ، ثم وضع رؤساء الكنيسة ضرباً أخرى من الصيام وفيها خلاف بين المذاهب والطوائف ، ومنها صوم عن اللحم وصوم عن السمك وصوم عن البيض والابن . وكان الصوم المشروع عند الأولين منهم كصوم اليهود يأكلون في اليوم والليلة مرة واحدة ، لكنهم غيروا وبدلوه بعد ذلك (٣) .

والنص على أن الصيام كُتب علينا كما كُتب على الذين من قبلنا

(١) الصوم والأضحية ص ٢٣ .

(٢) المصدر السابق ص ٢٤ .

(٣) تفسير المأارج ٢ ص ١٥٨ .



فيه تأكيد لفرضية الصيام والترغيب فيها ، وفيه أيضاً إشعار بوحدة الدين في أصوله ومقصده ، فدين الله واحد « إنَّ الدين عند الله الإسلام » . « ومن يبتغ غير الإسلام ديناً فلن يُقبل منه » وشرع الله إلى خلقه على يد أنبيائه ورسله - صلوات الله عليهم أجمعين - واحد في جوهره ، واحد في غايته وإن تباينت رسوم بعض العبادات في بعض الشرائع « شرع لكم من الدين ما وصى به نوحاً والذي أوحينا إليك وما وصينا به إبراهيم وموسى وعيسى أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه » .

ووحدة الدين تفرض الإيمان بجميع الأنبياء والمرسلين ، وتجعل التفريق بينهم كفراً بالله الواحد الأحد . . « قل آمنا بالله وما أنزل علينا وما أنزل على إبراهيم وإسماعيل وإسحاق ويعقوب والأسباط وما أوتي موسى وعيسى والنبيون من ربهم لا نفرق بين أحد منهم ونحن له مسلمون » .

وإن بعض ما تعانيه البشرية اليوم من حروب واضطرابات يرجع مصدره إلى تجاهل تلك الحقيقة الخالدة ، أو الامتراء فيها ، وذلك لأن الإيمان بوحدة الدين في أصوله ومقصده يقضي على جميع صنوف التعصب والتفاخر بين الناس ويدفعهم إلى الإيمان بالعمل بالإخاء الإنساني ومحاربة التمييز العنصري ، وتبادل المنافع والخبرات على أساس من المودة والمساواة ، لا على أساس من الاحتكار والاستغلال والسيطرة والاستعلاء .

وأوضح مثل على ما تقاسمه البشرية من قلق واضطراب من جراء عدم الإيمان بتلك الحقيقة الخالدة ، ما تقوم به الصهيونية العالمية اليوم من نشاط محموم في مختلف الميادين لتحقيق أحلامها العريضة في الوطن العربي ، وإلى أومن بأن الحرب العالمية القادمة لن يثيرها الصراع المذهبي بين روسيا وأمريكا ، ولكن سياسة اليهود العنصرية الكريهة وتعصيم الدين الممقوت ، وتآزيمهم الشريرة التي لا تعرف عدلاً ولا رحمة ، والتي تنظر إلى غير

اليهود نظرة ملؤها الحقد والكراهية والعداء ستكون ، السبب الظاهر أو الخفي لنشوب حرب لا يعلم غير الله آثارها . . . !

وأما المعنى الثالث الذى اشتملت عليه الآية الكريمة ، وهو حكمة لإيجاب الصيام علينا فقد أشار إليه قوله تعالى : « لعلكم تتقون » والتقوى كلمة جامعة لكل خصال البر والإحسان والمعروف ، إنها مفتاح كل خير ، وسبيل كل نصر ، وآية كل مؤمن « ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والأرض » ، « إن الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون » ، « ثم ننجي الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جثياً » .  
 إن الصيام فرض لغاية سامية ، وحكمة مقدسة هي تربية النفوس ، والسمو بها إلى آفاق عليا من التطهر والصفاء ، فلا تتحكم فيها نزعات الإثم ووساوس الشر ، وشهوات الجسد ، وإنما تكون دائماً نقية نقية تخشى الله وترجو رحمته وتهاب حسابه وعقابه . . .

إن غاية الصيام وثمرته تربية التقوى في نفس المؤمن ، وبعث الشكر لربه الذى أنعم عليه بكل شيء ، وجاء في البحر المحيط لأبى حيان : « للصوم فائدتان : رياضة الإنسان نفسه عما تدعوه إليه من الشهوات ، والاقتداء بالملائكة الأعلى على قدر الوسخ » (١) .

إن الصيام يبعث على التقوى ، ويحض على الإخلاص لله في السر والعلن ، وقد ذكر بعض المفسرين (٢) أن التعبير بـ « لعل » فيه معنى الإعداد والتهيئة ، وأن الصيام يعد النفوس لتقوى الله وطاعته ، وأن هذا الإعداد يظهر من وجوه كثيرة أهمها :

أولاً : أن الامتناع عن أهم رغبات الجسد وحاجاته الضرورية امتثالاً

(١) تفسير البحر المحيط ج ٢ ص ٣٠ .

(٢) تفسير المنار ج ٢ ص ١٥٩ .

لأمر الله وتقرباً إليه يحمل على التقوى ومراعاة حدود الله في كل وقت ، كما أن هذا الامتناع من ناحية أخرى يضعف تحكم القوى الشهوانية في الإنسان ، فلا تسيطر عليه ، وفي هذا يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم « الصوم جنة » ، أى وقاية ، وهى فى معناها الشامل وقاية من كل شر ومن كل فساد ، فالصوم وقاية من كل ما يسوء الإنسان ويسوء المجتمع ومن كل شر يلحق بالصائمين ، وذلك لأنه يكسر الشهوة ويضعف الاتجاه إليها ، ويخلص الإنسان من عبودية الجسد وسيطرة الفرائز .

وأخرج البخارى ومسلم فى صحيحهما عن عبد الله بن عمر قال : قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يا معشر الشباب : من استطاع منكم الباءة فليتزوج ، فإنه أغض للبصر وأحفظ للفرج . ومن لم يستطع فعليه بالصوم فإنه له وجاء » والمعنى من قدر منكم على أعباء الزواج فليتزوج ، ومن لم تكن له قدرة على ذلك فليصم ، فإن الصوم يكسر الشهوة ، فيحول دون وقوع الفرد فى المحظور .

ولكن كيف يكسر الصوم الشهوة ويضعف الاتجاه إليها ؟ يرى كثير من الفقهاء والباحثين أن الامتناع عن أهم حاجات الجسد من طعام وشراب يضعف الإنسان فيعجز عن المعاصي ، فالصيام لديهم بطبعه يؤثر فى قدرة الإنسان على العبث والخبث ، ولا يتيح لقواه الشهوانية فرصة الانطلاق ، لأنه يحرمها من مصدر النشاط والحركة ، وهو الغذاء ، غير أن الصيام لا يضعف الشهوة ، لأنه حرمان من أهم حاجات الجسد وإلا كان لوناً من العقوبة لا لوناً من العبادة . والله أرحم عباده من أن يكتب عليهم ما فيه هلاك لأبدانهم ، وضعف لقوتهم وإعنتات لهم ، والرسول الكريم يقول : « المؤمن القوى خير وأحب إلى الله من المؤمن الضعيف وفى كل خير » .

إن ما افترضه الله على عباده من صلاة وصيام وحج وزكاة ليس له

بذاته أثر في تقوى القلوب ، ولكن لأنه عبادة تصل الإنسان بخالقه ، وتشعر بسلطان الله عليه ، فلا يفضل ولا يشقى ، فالصلاة مثلا كما جاء في القرآن الكريم تنهى عن الفحشاء والمنكر ، وهى في ذاتها من حيث القيام والركوع والسجود وتلاوة بعض آيات الله لا تنهى عن الفحشاء والمنكر ، ولكن من حيث كونها عبادة تتكرر كل يوم خمس مرات ، ويستشعر الإنسان في كل مرة خشية الله ؛ لأنه بين يديه ومطلع عليه ، فإن هذا يعصمه من الزلل ، وتحول الصلاة بذلك بينه وبين الفحشاء والمنكر .

والصيام يكسر الشهوة لا بالجوع والعطش ، ولكن لأنه عبادة سلبية ليس لها مظهر خارجي ، وهذه السلبية تمثل عنصر المراقبة الصادقة في ضمير المؤمن ، بحيث يصبح مالكاً لنفسه يصرفها حسب الشرع ، لا حسب الشهوة (١) . إن الجوع ليس مخ الصوم نفسه ، وليس من الصواب أن يكون الجوع طابع الصوم الظاهر عند المتكلمين في الحكمة وفضل الصوم . . . . . وحينذا الصوم إمساكاً عن جميع الأهواء والأخطاء ليكون رياضة مصلحة للنفس ، مجدية على الفرد والجماعة ، مروضة على ما لا يسهل الارتياض عليه في سائر الأوقات لضعف أو إهمال أو عدم رقابة فيكون رمضان وسيلة إلى التقوى التي رجاها القرآن (٢) .

ويرى بعض المعاصرين أن الصائم حين يمتنع عن حاجاته البشرية من طعام وشراب وما إلى ذلك فإنه يشعر برغبة تثير انتباهه إلى تلك الحاجات ، فكأن الصيام تذكير بمادية الكيان ، وبشرية الوجود ، وحاجة الإنسان ، فلا يستعلى أو يستبد ولا يتجاوز حدود بشريته في كل تصرف من تصرفاته .

(١) تفسير المنار ج ٢ ص ١٦١ .

(٢) من هدى القرآن في رمضان للمرحوم الأستاذ أمين الخليل ص ٤٧ .

إن كل فرد مهما يكن مركزه معرض في بيئته للون من الطغيان يجاوز فيه قدره نوعاً من المجاوزة ، فإذا ما رده الصوم بتنبيهه المكرر إلى حاجة الإنسان إلى أكل الطعام ، عاد بالصوم إنساناً سوياً<sup>(١)</sup>.

وهذه نظرة عميقة خليقة بالتدبير والتأمل ؛ لأنها لا تجعل الامتناع عن أهم رغبات الجسد ، مجرد حرمان مؤقت ، يبقى ثماره في مجال الحد من طغيان الشهوات ولكنها تجعله مع هذا آية العبودية ودليل الضعف البشري ، فيعرف الإنسان قدر نفسه ، ورسالته في الحياة .

ثانياً : إذا كانت بعض العبادات مثل الصلاة والحج والزكاة يمكن أن يدخلها الرياء والتفاق ؛ لأن القيام بها يتمثل في أمور يطلع عليها الخلق ، ويستوى في أدائها من الناحية الشكلية المخلصون والمتنافقون والصالحون والطالحون ؛ فإن الصيام عبادة لا يدخلها الرياء ولا يتحقق فيها التفاق ، لأن أدائها يتمثل في أمور لا يطلع عليها سوى الله ، فهو سر بين العبد وربه ، وفريضة يرجو الصائم من أدائها مرضاة الخالق بعيداً عن أعين المخلوقين ، فأداء هذه العبادة على وجهها المشروع لا يمكن أن يكون إلا ابتغاء لمرضاة الله وامتنالاً لأوامره ، ولهذا اختص الله تعالى الصيام بنفسه ، ونسبه لذاته ، مع أن كل العبادات كذلك ، يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديث قلبي مخبراً عن ربه : « يدع طعامه وشرايه وشهوته من أجل ... الصوم لي وأنا أجزى به » وفي رواية أخرى : « كل عمل ابن آدم له إلا الصوم فإنه لي ، وأنا أجزى به ... » .

وحاء في تفسير المنار<sup>(٢)</sup> : « فإذا ترك الإنسان شهواته ولذاته التي تعرض له في عامة الأوقات لمجرد الامتنال لأمر ربه والخضوع لإرشاد دينه مدة

( ١ ) المصدر السابق ص ١٦ .

( ٢ ) تفسير المنار ج ٢ ص ١٥٩ .

شهر كامل في السنة ملاحظاً عند عروض كل رغبة له من أكل نفيس وشراب عذب بارد وفاكهة يانعة وغير ذلك ، أنه لولا اطلاع الله تعالى عليه ومراقبته له لما صبر عن تناولها ، وهو في أشد التوق لها ، لا جرم أنه يحصل له من تكرار هذه الملاحظة المصاحبة للعمل ملكة المراقبة لله تعالى ، والحياء منه سبحانه وتعالى أن يراه حيث نهاه ، وفي هذه المراقبة من كمال الإيمان بالله تعالى والاستغراق في تعظيمه وتقديسه أكبر معد للنفوس ومؤهل لها لسعادة الروح في الآخرة .

ولنفرد الصيام بهذا المعنى ، أعد الله للصائمين ثواباً جزيلاً ، فالصيام كما جاء في الحديث الشريف نصف الصبر ، والصبر نصف الإيمان ، والله يقول عن أجر الصائرين : « إنما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب » ثالثاً : إن الصيام يقوى الإرادة الإنسانية ، ويجعل من المسلم رجلاً ماضى الزئيمة حر الإرادة ، لا تلعب به التروات أو الشهوات ، وذلك لأن من ينتصر على رغبات الجسد ولذاته يسيطر عقله على هواه وإرادته على شهوته ، ومن كان كذلك فقد أصبح مالكاً لزمان نفسه ذا إرادة قوية ، لا تستعبده الشهوات ولا ينحرف عن جادة الطريق .

ولأثر الصيام في شحذ الإرادة وجهاد النفس كان واجباً شهراً من كل عام ؛ ليظل الإنسان حراً لا تسترقه شهوة ؛ لأن تكرار الشهر يحدد طاقات الصيام التي ربما نال منها مرور الأيام ، وما أشبه الصيام للنفس بالمصل للجسم ، فكما أن المصل يكسب الجسم قوة تقدره على أنواع خاصة من الجرائم ، كذلك الصيام يكسب النفس قوة تقدرها على مقاومة الرغبات والشهوات ، وكما أن المصل يجب تكرار التطعم به كلما مرت فترة معينة حتى تتجدد قدرة الجسم ، ولا يفقد مقاومته ، كذلك صيام رمضان يجب تكرار مزاولته مرة في كل عام حتى تتجدد قدرة النفس ولا تفقد مقاومتها (١)

إن الإسلام دين العزة «ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين» ودين الجهاد والقوة «وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ترهبون به عدو الله وعدوكم»، «وجاهدوا في الله حق جهاده» وهو أيضاً دين السلام والوثام والمحبة والأخوة الإنسانية: «يأيها الذين آمنوا ادخلوا في السلم كافة». ودعوة القرآن للجهاد لا تتعارض مع أمره بالسلم والوثام؛ لأن الجهاد كتب على المؤمنين دفعاً للظلم، وإحقاقاً للحق، وإزهاقاً للباطل، حتى تكون كلمة الله هي العليا وكلمة الذين كفروا السفلى.

والصيام في مشقته وتوجيهه يعد ضرباً من التدريب العملي والنمى لإعداد المسلمين للحياة العزيزة الكريمة في دنيا يلهب فيها الثريد جفاء وأما ما ينفع الناس فيمكث في الأرض<sup>(١)</sup>، إنه يمنح الصائمين إرادة صلبة، تقهر الشهوات المسيطرة والزوات المتحكمة، إرادة لا تعرف المستحيل ولا تنال منها أحداث الحياة. والمسلمون حين قهقروا معنى الصيام فقهاً سديداً، وأدوا هذه الفريضة أداءً مغموداً كانوا أذلة على المؤمنين، أحرزة على الكافرين، كانوا قوة تهاب وعزيمة تحتاج الشدائد.

إن الجهاد فريضة في الإسلام، والقيام بهذه الفريضة على وجهها المشروع يحتاج إلى رجال ذوي عقيدة وإرادة وشخصية، والصيام يسهم بحظ كبير في إعداد الرجال للجهاد والقتال؛ إذ هو مجال تقرير الإرادة الإنسانية والشخصية الإنسانية بالاستعلاء على ضرورات الجسد جميعاً، كما أنه مجال لاختبار مدى الطاعة لله، والاستسلام لفرائضه أيّاً كان فيها من الحرمان.

وهذان عنصران لازمان في إعداد النفوس لاحتمال مشقة الجهاد في سبيل الله. ومن المصادفات الغريبة أن تقع أشهر المعارك الحربية التي

---

(١) من هدى القرآن في رمضان ص ٨٠.

خاضها المسلمون بإيمان وبسالة في شهر رمضان .

رابعاً : الصيام عبادة مستمرة ، فالصائم من طلوع الفجر إلى غروب الشمس في عبادة يذكر الله سبحانه وتعالى ، ويستشعر عظمته وحكمته وقضله ، وذكر الله هو لب العبادة وأساس الطاعة ، وهو الذي ينهى عن الفحشاء والمنكر ، ولهذا لم يكن الامتناع عن الطعام والشراب والنكاح فقط هو الصيام المبرور ، فما دام الإنسان في عبادة فلا يخلو به أن يأتي من الأعمال ما يفسد روح هذه العبادة ، أو يبطل وظيفتها ورسالتها ، وإن بدا من الناحية المادية عملاً لا أثر له في صحة العبادة وجوازها .

ومن أجل ذلك نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الرث والفسوق في القول ، واعتبر ذلك في يوم الصوم أشد من سائر الأيام ، لأنه يفسد العبادة كما يفسد الكلام الصلاة ، وقد قال الرسول عليه السلام : « إذا كان يوم صوم أحدكم ، فلا يرفث ولا يجهل ، وإن جهل عليه أحد فليقل إلى امرؤ صائم » .

وقال أيضاً : « الصيام جنة من النار كجنة أحدكم من القتال ، ما لم يخرقها بكذب أو غيبة » وقال ميمون بن مهران : « إن أهون الصيام ترك الطعام والشراب » وقال جابر بن عبد الله : « إذا صمت فليصم سمعك وبصرك من المأثم ، ودع أذى الخادم ، وليكن عليك وقار وسكينة يوم صيامك ، ولا تجعل يوم فطرك ويوم صيامك سواء » .

وإذا كان على الصائم أن ينشئ صيامه من الشواذب وينأى به عن المناقص ليكون كاملاً مقبولاً ، فعليه أيضاً ليكون الصيام أكثر كمالاً أن يهتبل فرصة هذا الشهر الكريم فيقبل على الله منياً إليه مجداً في طاعته ، يسخر بالمال والطعام وينشر بين الصائمين روح المودة والوقار ، وقد روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان أجود الناس بالخير وكان أجود ما يكون في رمضان .



وعن الرسول أنه قال : « من فطّر صائماً أو جهّز غازياً فله مثل أجره ... »

وعن عبد الله بن الزبير رضى الله تعالى عنهما قال : أفطر رسول الله صلى الله عليه وسلم عند سعد بن معاذ فقال : « أفطر عندكم الصائمون ، وأكل طعامكم الأبرار ، وصَلّت عليكم الملائكة » .  
وبما أكرم هذا الدعاء النبوى الذى يرشدنا إلى التآلف والتعاطف فى رمضان وفى غير رمضان ، وإلى تقدير مكارم الأخلاق لتحيا بين الناس دائماً تلك القيم الإنسانية الفريدة التى كان محمد عليه السلام المثل الأعلى لها ، وصدق الله حين قال فى محكم كتابه عن خاتم رسله وأنبيائه : « وإنك لعلى خلق عظيم » .

والصيام فضلاً عن كل ما سبق مظهر رائع من مظاهر وحدة المسلمين وتماسكهم ، فهم فى مشارق الأرض ومغاربها يعيشون شهراً كاملاً ، وكأنهم يعيشون فى معسكر واحد يفرض عليهم ألواناً من السلوك لا مناص من الحفاظ عليها إن شاءوا لأنفسهم فترة تدريبية تعود عليهم بالخير فى الدنيا والآخرة .

والصيام لكل هذه المعانى النبيلة الجليّة وغيرها فريضة عظيمة القدر جزيلة الأجر ، تمد المؤمنين بأطيب ما يسلك بهم سبيل الفوز ، ويصل بهم إلى درجات الكمال ، ويجعلهم من المتقين ، ويكنى دلالة على ذلك أن الله تبارك وتعالى خص الصوم بأنه خالص له وأنه هو الذى يميز به ، كما روى عن الرسول أن الصوم عبادة لا يعادها عمل ، فعن أبى أمامة الباهلي رضى الله تعالى عنه قال : قلت يا رسول الله مررت بعمل ، عليك بالصوم فإنه لا عدل له ، قلت : يا رسول الله مررت بعمل ، عليك بالصوم فإنه لا مثل له . قلت : يا رسول الله مررت بعمل ، عليك بالصوم فإنه لا مثل له .

ولكن هل صيام المسلمين اليوم يتفق مع ما يشير إليه القرآن من حكم وأغراض سامية ؟ هل هذا الصيام يثمر التقوى في النفوس ، والخشية في القلوب ، والاستقامة في السلوك والتعاطف والرباط بين المسلمين ؟ هل هذا الصيام تدريب عملي ونفسي للانتصار في معركة الحياة العريضة القوية ؟ هل يعد الصيام للمسلمين في هذا العصر إعداداً يخلق منهم قوة ضاربة عادلة تحمي الحق وتناصر الخير وتأخذ على أيدي البغاة والمفسدين ؟ إن مما يؤسف له أن صيام المسلمين اليوم - بوجه عام - يختلف في كثير من الوجوه عن الصيام الكامل الذي دعا إليه القرآن ، وبين آدابه وفضائله رسول الإسلام ، بحيث يمكن القول بأن المسلمين لا يأخذون من صيامهم سوى الجوع والعطش !

لقد أصبح رمضان اليوم مومناً للإصراف والتبذير والكسل والإهمال والترفيه ، فالتناس يستعدون له بالخزين ، ويتفقون فيه أضعاف ما يتفقون في غيره من الشهور ، وكان الإمساك عن الطعام والشراب في النهار إنما هو لأجل الاستكثار منه في الليل ، وليت الأمر اقتصر على تصرف الأفراد ، ولكنه شمل المستولين وأهل الرأي في البلاد الإسلامية ، فالمواد التموينية تنضاعف ، وساعات العمل الرسمية تقل ، وبرامج الإذاعة ونحوها تصطبغ بصبغة الفكاهة والترويح ، وليست الفكاهة في ذاتها أمراً محظوراً في الدين ، غير أن الاهتمام بها في شهر رمضان وبصورة غير مهذبة في أغلب الأحيان ، جعل الصيام في نظر المسلمين فريضة شاقة قاسية ، تطلب الراحة والغذاء اللذيذ ، والتسلية البريئة وغير البريئة ، واستقر لدى الناس أن رمضان شهر الكنافة والقطايف والسهرات والبرامج الإذاعية الخاصة ، لا شهر الكفاح والانتصار والتقوى والعبادة . كذلك مما يؤسف له أن يكون الصيام الذي فرض لتهديب الأخلاق تكأة لتصرف خاطئ ، وسلوك منحرف ، فالتناس في رمضان تضيق صدورهم ويتبدل طباعهم ؛

فلا يكظمون غيظاً ، ولا يحسنون تصرفاً ؛ بحجة أن الصيام قد أقدمهم القدرة على التحكم في أنفسهم ، فهم يفعلون لأتفه الأسباب وأوهى العال ، ويأتون من الأعمال أو الأقوال ما تنفر منه الأذواق السليمة ، وتأباه الآداب الحميدة .

إن صيام المسلمين اليوم كما ذكر المرحوم الأستاذ أمين الخولي (١) تخريب لا تدريب ، تخريب لمعاني الصيام السامية ، تخريب للقيم الروحية والمثل الأخلاقية الفاضلة ، تخريب للإنتاج والاقتصاد . . . . إن الصيام لم يفرض ليكون سبيلاً للتبذير والتخمة والكسل ، ولا ليكون علداً يبيح الكلمة النابية ، أو الانفعال الأحق ، وإنما فرض لغير ذلك مما سبقت الإشارة إليه ، فهل آن للمسلمين أن يدركوا رسالة الصيام كما جاء بها كتاب الله ، فلا يخلطون عملاً صالحاً بآخر سيئاً حتى يكون صيامهم - شكلاً وروحاً - تدريباً حقيقياً للقوة في مجالاتها المختلفة ، قوة العقيدة ، وقوة الأخلاق والأبدان وقوة الإنتاج والاقتصاد ، وقوة الرابطة التي تجمع بين المسلمين في كل مكان ، فقد صرنا إلى عصر لا يحترم غير القوة طريفاً لأخذ الحقوق ، وإعزاز الجانب ، والقضاء على الذين يفسدون في الأرض ولا يصلحون .

وأود قبل دراسة الآيتين التاليتين أن أشير إلى ما يراه بعض المعاصرين (٢) من أنه ليس من حكمة لإيجاب الصيام أنه منهج صحي يشفي الجسم من بعض الأمراض ، وأنه وسيلة لأن يحس الأغنياء قسوة الجوع فيعطفوا على الفقراء ، وذلك لأن مثل هذه الأمور لا سند لها

(١) انظر من هدى القرآن في رمضان ص ٨٨ .

(٢) انظر الصوم والأصحية ص ٣٣ ، ومن هدى القرآن في رمضان

من الكتاب ولا من السنة الصحيحة ، وتخرج عبادة الصيام عن طبيعتها ، وتقتصر من قديميتها وجلالها ، وتهوى بها إلى مستوى العادات ، وتجردها من أغراضها الروحية السامية ، وتلصق بها مقاصد مادية تافهة ، تتعلق بالجسم وحاجاته ، وأيضاً فهذه الأمور عرضة للشك والارتياب ، فقد يرى بعض الباحثين في الطب وعلوم الأغذية أن ليس للصوم في صورته الإسلامية الفوائد الصحية التي ينسبونها إليه ، وقد يرى بعض الناس أنه لا يحقق ما يرتبونه عليه من عطف الأغنياء على الفقراء ، وأنه لو كان المقصود منه أن يكون وسيلة لأن يحس الأغنياء قسوة الجوع لاقتصر وجوبه على ذوى اليسار ، وإذا سرى الشك إلى الغاية والمقصد ، فلأنه لا يلبث أن يسرى إلى العبادة نفسها فتتزعزع عقائد الناس في العبادات ، ويضعف إيمانهم بها .

وقد يقال : إن الجوع يخلص الجسم من الفضلات والأخطا  
الضارة ، فينشط ويصح ، وقد ورد في الأثر « جرعوا تصحوا » ولهذا يفيد  
الصيام الجسم صحياً فوق ما فيه من فوائد نفسية وروحية .

ومع التسليم بأن الصيام الحسن يفيد الجسم صحياً ، فإن الذى يجب  
الاهتمام به في هذا الصدد أن وقاية البدن من أسباب الضعف والكسل  
أمر دعا إليه الإسلام وحث عليه ، ولذلك دعا إلى عدم الإسراف في  
المأكل والمشرب وكلا واشربوا ولا تسرفوا إنه لا يحب المسرفين ،  
« ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك ولا تبسطها كل البسط فتقعد ملوماً  
محسوراً » ، « حسب ابن آدم لقيات يقمن صلبه » .

وحث الإسلام على وقاية البدن وحمايته ينسحب على حياة المسلم كلها  
في مراحلها المختلفة ، لا على شهر أو فترة معينة ، وإن كان لها دورها في  
هذه الحماية والوقاية .

إن الصيام في جوهره تربية روحية سامية وليس عادة صحية أو منهجاً

غذائياً ، ولذا فإن رأى الذى يذهب إلى أنه ليس من حكم الصيام وأغراضه ، فوائده الصحية التى يفيض فى الحديث عنها بعض الباحثين رأى له منطقته الذى يسوغه ، وهو رأى ينأى بهذه الفريضة الجلييلة عن كل ما قد ينال منها ، أو يبعث على الشك فى حكمها ، ولا ريب فى أن النظر إلى الصيام بهذا المعنى ، يربأ به عن أن يكون لوناً من العادات الصحية التى تفيد فى بعض الأحيان دون بعضها الآخر . . . . .

إن الجوع نقمة ومحنة وليس لجوع الصوم القصير ذلك الأثر الذى تحدث عنه الفقهاء والصوفية ، وما جوع الصائم فى حقيقته إلا ضرب من الأكل بالاعتدال وعدم السرف فى الشهوات ، ولو عم هذا الاعتدال فى صنوف الشهوات جميعاً لتحققت التقوى المرجوة بالصيام<sup>(١)</sup> ، فالقول بأنه قد فرض ليحس الأغنياء قسوة الجوع فيعطفوا على الفقراء قول لا يخلو من شبهة تفسده ، أو تثير الشك فى قيمته ، والأولى أن تظل هذه العبادة بعيدة عن كل ما قد يضعف الإيمان بها ، وإن جاز أن يكون أثراً من آثارها .

وأما الآيتان اللتان بعد هذه الآية التى تحدثت عن فرضية الصيام وأشارت إلى حكمته ، فتحدثان عن بعض أحكام الصيام ، وتشتملان فى الوقت نفسه على بعض العظات والتوجيهات التى لها أثرها فى تقوى القلوب ، وتهذيب النفوس ، والتى تنبئ عن فضل الله ورحمته بعباده ، وأنه سبحانه صاحب النعم الجزيلة ، وأن هذه النعم تستوجب الحمد والتقدير وتستحق الثناء والشكر .

تتحدث الآيتان عن وقت الصيام ، وعن الأعداء المبيحة للإفطار ، وعن الواجب على هؤلاء الذين لا يقدرُونَ على الصيام لعذر مؤقت

---

( ١ ) من هدى القرآن فى رمضان ص ٤٩ .

أو مستمر ، وأشارت الآية الثالثة إلى رحمته بعباده فيما يفرض عليهم ، كما جاء فيها الأمر بالصيام في قوله تعالى : « فن شهد منكم الشهر فليصمه » ودلالة هذه الجملة على الأمر بالصيام أنها عبرت عن طلب الصوم بصيغة المضارع المسبوق بلام الأمر ، وهي تقوم مقام صيغة الأمر ، بل أقوى في الطلب من الأمر نفسه ، ومن المقرر أن الأصل في صيغة الأمر وما يقوم مقامها أن تكون للفرضية . . .

بدأت الآية الثانية ببيان أن الصيام أيام معدودات ؛ أي معينات بالعدد أو قليلا ؛ لأن القليل يسهل عده فيعد ، والكثير يؤخذ جزأً ، وقيل بأن الأيام وصفت بذلك تسهيلا على المكلف بأن هذه الأيام يحصرها للعد ، ولهذا وقع الاستعمال بالعدد كناية عن القلائل (١) .

والمراد بهذه الأيام شهر رمضان ، وليس المقصود بها كما أسلفت تلك الأيام التي صامها المسلمون قبل فرض رمضان ثم نسخت به ؛ لأن هذا يقتضي أن تكون كل آية من هذه الآيات الثلاث قد نزلت مفردة وعلى فترة من الزمن حتى يسلم الرأي القائل بالنسخ بينها ؛ لأن معنى النسخ المعمل عليه هو : « رفع الحكم الشرعي بدليل شرعي متأخر » (٢) ولكن من ينظر في هذه الآيات نظرة دقيقة مستقلة غير مشدودة إلى آراء بعض المفسرين والفقهاء ، يجد بينها ترابطاً وثيقاً يستحيل معه عقلا أن تنزل كل آية مفردة ، وأن يكون هناك فرق زمني بين آية وآية في النزول ، وذلك لأن سياقها يدل على أنها جميعاً نازلة معاً ، فهي تتناول موضوعاً واحداً من حيث فرضيته ومبقاته ورخصه ، وأن الأمر كما أشار الإمام محمد عبده

(١) البحر المحيط ج ٢ ص ٣٠ . .

(٢) انظر النسخ في القرآن الكريم للأستاذ الدكتور مصطفى زيد

(الفصل الأول من الباب الأول) .

أمر ولع باستخراج الناس والمنسوخ ، وهو كما ذهب بعض المعاصرين ليس إلا لعباً بالقرآن وجعلاً لآياته عَضِينَ (١) .

ولكن لماذا فرض الصيام في شهر رمضان ؟

لقد أشار القرآن الكريم إلى الجواب عن ذلك في الآية الثالثة من هذه الآيات الثلاث : « شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان ، فمن شهد منكم الشهر فليصمه » .

فالحكمة في تخصيص هذا الشهر بالصيام هي أنه الشهر الذي أنزل فيه القرآن الذي أخرج الناس من الظلمات إلى النور ورسم لهم طريق الفلاح والنجاح في الدنيا والآخرة فحق أن يعبد الله تعالى فيه ما لا يعبد في غيره تذكراً لإتمامه بهذه الهداية وشكراً عليها (٢) .

قال الفخر الرازي في تفسيره (٣) : « اعلم أنه تعالى لما خص هذا الشهر بهذه العبودية ، بين العلة لهذا التخصيص ، وذلك هو أن الله سبحانه خصه بأعظم آيات الربوبية وهو أنه أنزل فيه القرآن ، فلا يعبد أيضاً تخصيصه بنوع عظيم من آيات العبودية ، وهو الصوم ، وما يحقق ذلك أن الأنوار الصمدية متجلية أبداً يمتنع عليها الاختفاء والاحتجاب ، إلا أن العلائق البشرية مانعة من ظهورها في الأرواح البشرية ، والصوم أقوى الأسباب في إزالة العلائق البشرية ، ولهذا قال عليه الصلاة والسلام : « لولا أن الشياطين يحومون على قلوب بني آدم لنظروا في ملكوت السموات » . فثبت أن بين الصوم وبين نزول القرآن مناسبة عظيمة ، فلما كان هذا

(١) الميزان في تفسير القرآن السبد محمد حسين الطباطبائي ج ١ ص ١٠

ط طهران .

(٢) تفسير المنار ج ٢ ص ١٦٩ .

(٣) مفاتيح الغيب ج ٢ ص ١٢٣ ط الخيرية ست ١٣٠٨ .

الشهر مختصاً بنزول القرآن ، وجب أن يكون مختصاً بالصوم .  
ولكن ما معنى إنزال القرآن في رمضان ؟

من المعروف أن القرآن الكريم لم ينزل جملة على الرسول ، وإنما نزل منجماً تبعاً للمناسبات في أكثر الأحيان ، وقد اختلف المفسرون والفقهاء في معنى إنزال القرآن في رمضان ، فهم من ذهب إلى أن القرآن نزل جملة في رمضان من اللوح المحفوظ إلى همام الدنيا فجعل في بيت العزة ، ثم أنزل على الرسول مفزاً بعد ذلك ، ومنهم من يفسر نزول القرآن في رمضان بأنه ابتدأ فيه نزوله ، ولفظ القرآن كما يطلق على الكتاب الكريم كله يطلق على بعضه الذي كان به ابتداء النزول ، ويقبل هذا الرأي كثير من المفسرين قديماً وحديثاً . . .

ويرى بعض المعاصرين (١) أن ما ذهب إليه الفقهاء والمفسرون من تفسير لمعنى إنزال القرآن في رمضان غير سليم ، لأنهم قصرُوا النزول على المعنى المادى من الانتقال والهبوط ، وليس هذا كل معنى الكلمة ، فقد استعملها القرآن في حسابات ليس فيها انتقال ، ولا هبوط فهو يقول : « وأنزلنا الحديد فيه بأس شديد ومنافع للناس » وليس هابطاً من السماء وهو يقول : « يا بني آدم قد أنزلنا عليكم لباساً يواري سوءاتكم » وليس معنى انحدر هذا من الأعلى إلى الأرض .

إن من معاني الإنزال تقريب الشيء والمداية إليه ، وبهذا يمكن أن يفسر معنى إنزال القرآن في رمضان بتقريبه إلى الناس وهدايتهم إليه ، وليناسهم به وإقبالهم عليه ، وهذا المعنى وإن كان لا يتعارض مع ما ذكره المفسرون الأقدمون ، فإنه يضيق على شهر الصيام معنى روحياً راعياً ، ولو أنه شهر القرآن ومدارسته والانتفاع بهديه والاعتراف من ينبوعه

(١) انظر من هدى القرآن في رمضان ص ٢٥ .



الذى لا يغيض .

ولقد روى عن الرسول الكريم أنه كان يكثر من تلاوة القرآن في رمضان ، وأن جبريل عليه السلام كان يعارضه بالقرآن كل سنة مرة في رمضان ، وأنه عارضه به مرتين في العام الذى قبض فيه الرسول .  
فـرمضان شهر القرآن تتريلا ومراجعة وترتيلا وتدبرا وهداية ، فهو أعظم الشهور على الله ، ذكر اسمه في كتابه دون سائر الشهور ، فلم يرد في القرآن اسم شهر سوى رمضان .

وقد جاء في بعض الروايات أن كتباً سماوية - غير القرآن - نزلت في رمضان<sup>(١)</sup> ، ومع هذا يكنى في بيان مكانة شهر الصيام أن الله تعالى أنزل فيه هدايتنا وجعله من شعائر ديننا ومواسم عبادتنا<sup>(٢)</sup> .  
وحين نصت الآية على إزال القرآن في رمضان ، ذكرت أن هذا القرآن - ذلك الكتاب الذى ختم الله به الكتب وأنزله على خاتم الأنبياء والرسل - « هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان » وكان من الممكن استغناء الآية عن هذه العبارة دون أن يتأثر المعنى الذى من أجله نزلت ، وهو بيان ميقات الصوم المفروض على المؤمنين ولكن ذكر هذه العبارة بينه الأذهان إلى أن القرآن لم يتزل لأمة خاصة وإن نزل بلسان عربى مبين ، فهو هدى للناس ، وكلمة الناس تسع في مدلولها لتشمل البشرية كلها منذ بعث الله محمداً إلى أن يرث الله الأرض ومن عليها ، كذلك ينه ذكر

(١) في تفسير القرطبي ج ٢ ص ٨٤ رواية عن قتادة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « نزلت صحف إبراهيم أول ليلة من رمضان ، وأنزلت التوراة لست مضين من رمضان ، والإنجيل لثلاث عشرة خلت ، والقرآن لأربع وعشرين من رمضان » .

• (٢) ج ٢ تفسير المنار ص ١٧٢ .

هذه العبارة إلى المقصد الأول من إنزال القرآن ، فهذا الكتاب العزيز الذى لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ، قد جاء للناس ليعملوا بما أمر به وينتهوا عما نهى عنه ليكون لهم هداية وفرقاناً بين الحق والباطل ، فليس المقصد الأول منه إذن تلاوته فى المحافل أو على المقابر ، أو حمله على الصلور كالتائم ، أو وضعه فى حجرات البيت كلوحة جميلة تزين الجدران .

وهذه العبارة : « هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان » تثير سؤالاً هو : لماذا تكرر فيها ذكر الهدى ، وما الفرق بين هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان ؟

إن كتب التفسير التى تيسر لى الرجوع إليها قد أغفل بعضها الكلام فى هذا وإن فسرت العبارة كما فى الطبرى<sup>(١)</sup> ، على حين اختلفت بعض التفاسير الأخرى اختلافاً ليس جوهرياً غالباً فى التعليل لذكر « وبينات من الهدى والفرقان » بعد هدى للناس .

قال الزمخشري فى كشافه<sup>(٢)</sup> : « أى أنزل ( وهو القرآن ) وهو هداية للناس ، وهو آيات ووضوحات مكشوفات مما يهدى إلى الحق ويفرق بين الحق والباطل » .

فإن قلت : ما معنى قوله : « وبينات من الهدى » بعد قوله : « هدى للناس » ؟ قلت : ذكر أولاً أنه هدى ، ثم ذكر أنه بينات من جملة ما هدى الله

( ١ ) « وأما قوله هدى للناس » فإنه يعنى رشاداً للناس إلى سبيل الحق وقصد المنهج ، وأما قوله « وبينات » ، فإنه يعنى ووضوحات من الهدى ، يعنى من البيان الدال على حدود الله وفرائضه وحلاله وحرامه ، وقوله « والفرقان » يعنى والفصل بين الحق والباطل ( تفسير الطبرى ج ٢ ص ٨٥ ) .

( ٢ ) الكشف ج ١ ص ٢٤٨ ط . بولاق .

وفرق به بن الحق والباطل من وحيه وكتبه السماوية الهادية الفارقة بين الهدى والضلال .

وجاء في تفسير الخازن<sup>(١)</sup> : ذكر أولاً أنه هدى ، ثم الهدى على قسمين : تارة يكون هدى جلياً ، وتارة لا يكون كذلك ، فكأنه قال : هو هدى في نفسه ثم قال : هو المبين من الهدى الفارق بين الحق والباطل ، وقيل : إن القرآن هدى في نفسه ، فكأنه قال : إن القرآن هدى للناس على الإجمال وبينات من الهدى والفرقان على التفصيل ، لأن البيئات هي الدلالات الواضحات التي تبين الحلال والحرام .

ويرى الشيخ سليمان الجمل في الفتوحات الإلهية<sup>(٢)</sup> أن الهدى الأول في الأحكام الاعتقادية ، والثاني في الفرعية فهما متغايران .

وفي القرطبي<sup>(٣)</sup> ما يفيد أن عطف بينات من الهدى على هدى للناس هو من باب عطف الخاص على العام ، وأن المراد بالهدى الأول القرآن يحمله من محكم ومتشابه وناسخ ومنسوخ ، وأن المراد بالبيئات منه ، الحلال والحرام والمواظع والأحكام .

ويفسر صاحب الميزان<sup>(٤)</sup> الناس في الآية بأنهم العامة الذين لا يسعهم إدراك الأمور المعنوية بالحجة والبرهان ، وأما الخاصة المستكملون في ناحيتي العلم والعمل ، فالقرآن بينات وشواهد من الهدى والفرقان في حقهم ، ومن ثم فإن وجه التقابل بين الهدى والبيئات من الهدى هو

(١) ج ١ ص ١٢٩ ط . بولاق ، وانظر أيضاً الرازي ج ٢ ص ١٨٤ .

(٢) ج ١ ص ١٦٦ .

(٣) القرطبي ج ٢ ص ٣٧٨ ، وانظر تفسير الشوكاني ج ١ ص ١٥٩ .

ط . الحلبي .

(٤) الميزان في تفسير القرآن ج ٢ ص ٢١ .

التقابل بين العام والخاص ، فالهدى لبعض ، والبيئات من الهدى لبعض آخر .

ولالإمام محمد عبده<sup>(١)</sup> رأى في الآية جمع فيه بين تفسيري الزمخشري والخازن إلى حد كبير فيقول عن القرآن : إنه هدى في نفسه لجميع الناس وأنه من جنس الكتب الإلهية ولكنه الجنس العالي على جميع الأجناس ، فإنه آيات بينات من ذلك الهدى الساوي ، وكتب الله كلها هدى ، ولكنها ليست في بيانها كالقرآن ، فهو يمتاز على سائر الكتب الساوية بأنه آيات بينات من الهدى الذي توصف به كلها وبيئات من الأمر الإلهي الفارق بين الحق والباطل . . .

وهذه الآراء على تباينها لم أطمئن عقلياً وقلبياً إلى رأى منها ، وإن كان بعضها أقرب إلى المتفق من بعضها الآخر ، والذي يبدو لي أن هذا الجزء من الآية فيه إشارة إلى أن الهدى مصدره الإيمان القائم على العقل والوجدان ، وإلى أن عنصر التفكير والنظر في الإيمان عنصر أساسي لا يتحقق إيمان راسخ بغيره ، فهدى للناس ، أي هداية لهم إلى سبيل السعادة في الدارين ، وهذه الهداية تشمل كل ما جاء به القرآن وما يتحقق به الإيمان ، وذكر وبيئات من الهدى والفرقان فيه — فيما أرى — تلميح إلى جانب أو عنصر التفكير في الإيمان ، وهو جانب يحظى باهتمام الإسلام اهتماماً يجعل منه دين العقل والبحث والتدبر ، إن في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار لآيات لأولي الألباب .

ويكون معنى وبيئات من الهدى والفرقان أن القرآن الذي هو هداية للناس فيه الدلائل والشواهد التي تفرق بين الحق والباطل ، وسبيل الوقوف عليها استعمال العقل استعمالاً ينجي ويهدي ، قل انظروا ماذا في السموات

(١) تفسير المنار ج ٢ ص ١٧٠ .

والأرض»، «وفي أنفسكم أفلا تبصرون» وبهذا يكون الهدى الثانى هو عين الهدى الأول ، وتكون العلاقة بين هدى للناس و «ويناات من الهدى والفرقان» هى علاقة البعض بالكل ، وجاء ذكر هذا البعض لبيان منزلة العقل فى الإيمان والهدى ، وهى منزلة ترفض الإكراه فى الدين ، وتنتظر إلى المقلدين والذين ألغوا عقولهم وقالوا : «إنا وجدنا آباءنا على أمة وإنا على آثارهم مهتدون» نظرة سخرية واستهجان ، وأنهم لا مكان لهم بين الأنعام فهم كالأنعام أو أضل سبيلا .

ولذا كان الله قد كرم شهر الصيام بإنزال القرآن فيه ، فإن فى هذا الشهر ذكريات إسلامية عزيزة لها مكانها فى النفوس ، وأثرها فى تاريخ البشرية ، ففيه كانت غزوة بدر الكبرى التى كانت أول معركة خاضها المسلمون ذباداً عن عقيدتهم ، وكان الانتصار فيها بداية لانتصارات باهرة دكت حصون الجهالة والضلالة وقادت الإنسانية إلى طريق الخير والسعادة .

وفى رمضان كان الفتح المبين ، ففيه فتح الله على المسلمين مكة المكرمة التى كان فتحها نهاية للأصنام التى عبدها المشركون ، وسجدوا لها من دون الله وبداية لدخول الناس فى دين الله أفواجا .

وفى رمضان كانت آخر غزوة غزاها رسول الله صلى الله عليه وسلم وهى غزوة تبوك تلك الغزوة التى تبارى فيها المسلمون بالبدل والإنفاق فى سبيل الله ، وفى رمضان كذلك انطلق العرب — يحملون أرواحهم على أكفهم — إلى أوروبا ، ففتحوا الأندلس وكان وجودهم فى تلك القارة نعمة على الحضارة البشرية .

وفى رمضان كذلك وقفت مصر فى «عين جالوت» ترد جحافل التار التى بغت وطغت ودمرت وأهلكت ، وسجل التاريخ بطولة مصر وفداء رجالها وشجاعة أبنائها . وكانت معركة رهيبة مزقت شمل التار

وأنقذت فيها مبصر الحضارة والبشرية من خطر ماحق وشر مستطير .  
 إن رمضان شهر الذكريات الغاليات : إنه في كل عام ذكرى النبوة  
 الأولى والرسالة المحمدية ، وذكرى الفداء في سبيل العقيدة ، ذكرى  
 البطولات الباهرة التي سطرت أروع آيات النضال والاستبسال . . .  
 إن صيام رمضان للمسلمين فرصة سنوية تمدهم بالطاقات الروحية  
 والمادية ليظلوا دائماً خير أمة أخرجت للناس . . .  
 إنه فرصة سنوية تذكركم بإشراق رسالة الهدى والنور ، ليستعيدوا  
 تعاليم تلك الرسالة الخالدة الكبرى بروح قوية متحررة من أسر الحيوانية  
 فيستمدوا من صيام شهر واحد قوة عام بأكملها في صديق العزيمة ، وقوة  
 الإرادة في الثبات على الصراط المستقيم .  
 وأما قوله تعالى : « فن شهد منكم الشهر فليصمه » فقد سبقت الإشارة  
 إلى دلالة هذه العبارة على فرضية الصيام ولكنها مع هذا تحتاج إلى توضيح  
 وبيان لتفسير معنى شهود رمضان ، وما يتعلق به من رؤية الهلال ،  
 واختلاف المطالع في البلاد .  
 ومعنى شهود الشهر (١) الحضور فيه دون سفر أو مرض أو غيرها  
 بما يسقط الفرضية (٢) ، فالمرضى والمسافر ونحوهما شاهدون للشهر وليس  
 عليهم صيام رمضان فرضاً بشروط سيأتي بيانها ، فالعبرة إذن في شهود  
 الشهر بتحقيق القدرة على الصيام فإذا انتفت لعدر مؤقت أو دائم كان  
 حضور الشهر كعدمه في وجوب صيامه .  
 ويبدأ شهود الشهر بالتأكد من دخوله وذلك يكون إما برؤية الهلال

(١) انظر الكشف ج ١ ص ٢٤٨ .

(٢) يسقط الفرضية عند السفر والمرض : الصغر والجنون والحمل والرضاع  
 أما الحيض والتنفاس فيجب معهما الفطر والقضاء .

ليلة الثلاثين من شعبان إذا لم يحل دون ذلك حائل من غم أو غيره ،  
أو يكال شعبان ثلاثين يوماً إذا تعدت رؤية الهلال ليلة الثلاثين لقول  
رسول الله صلى الله عليه وسلم : « صوموا لرؤيته وأفطروا لرؤيته ،  
فإن غمَّ عليكم فأكلوا عدة شعبان ثلاثين يوماً » .

وإذا كانت رؤية الهلال شرطاً لوجوب الصيام ، فهل يجب على  
المسلمين جميعاً الصيام متى ثبتت رؤية الهلال ببلد واحد أو ببعض  
البلدان فقط ؟

اختلف الفقهاء في ذلك ، فيرى فريق (١) منهم أنه متى ثبتت رؤية  
الهلال ببلد لزم الصوم فيه وفي البلاد القريبة منه ، لما روى عن كريب  
أن أم الفضل بنت الحارث بعثته إلى معاوية بالشام ، قال : فقدمت الشام  
فقضيت حاجتها ، واستهل على رمضان وأنا بالشام ، فرأيت الهلال  
ليلة الجمعة ، ثم قدمت المدينة في آخر الشهر ، فسألني ابن عباس رضي الله  
عنهما : متى رأيتم الهلال ؟ فقلت : رأيناه ليلة الجمعة ، فقال : أنت  
رأيت ؟ قلت : نعم ، ورأه الناس ، وصاموا ، وصام معاوية ، فقال :  
لكننا رأيناه ليلة السبت ، فلا تزال نصوم حتى نكمل ثلاثين ، أو نراه ،  
فقلت : أو لا تكفي برؤية معاوية وصيامه ؟ فقال : لا ، هكذا أمرنا  
رسول الله صلى الله عليه وسلم .

ويشير ابن عباس بأمر الرسول إلى قوله عليه السلام : صوموا لرؤيته  
وأفطروا لرؤيته .

ويرى فريق آخر أنه إذا ثبتت رؤية الهلال ببلد لزم أن يصوم جميع  
المسلمين في البلاد المختلفة لا فرق في ذلك بين القريب والبعيد متى بلغ خبر

(١) انظر أحكام القرآن لابن العربي ج ١ ص ٣٦ ط السعادة ورسالة

الصيام ص ١٦ مطبعة حكومية الكويت رمضان ١٣٨٥ هـ

الرؤية ، لأن الأمر عام لجميع المسلمين في قول الرسول عليه الصلاة والسلام : « صوموا لرؤيته . . » إنه أمر بإيجاب الصوم على جميع المكلفين متى تحققت رؤية الهلال . . وأما فهم ابن عباس لهذا الأمر فهو أوفق بالنسبة لعصره وليس لازماً أن تأخذ به في عصرنا ، فقد أصبح العالم كله بلداً واحداً من حيث الوقوف على أخباره وأحداثه .

إن اختلاف المطالع في رؤية الهلال ليس كاختلاف مواقيت الصلوات المفروضة ، حيث لا تقبل الصلاة بأذان البلاد النائية عن طريق المدباج مثلاً ، وذلك لأن اختلاف المطالع وإن أدى إلى تباين أوقات الإمساك والإفطار في رمضان فإنه لا يجب أن يؤدي إلى اختلاف بلده أيام الصيام ، لأن رؤية الهلال في قطر من الأقطار ، تثبت أنه هلال جديد بالنسبة إلى أقطار الأرض جميعاً ، وإن تأخر ظهوره بضع ساعات في بعض الأقطار . وإذن فمتى تحققت رؤية الهلال في بلد من البلاد الإسلامية ، وجب الصوم على جميع المسلمين الذين تشرك بلادهم مع بلد الرؤية في جزء من الليل الجديد .

أما أهل البلد التي لا تشارك بلد الرؤية في جزء من الليل الجديد فإنهم يكونون حيثئذ في نهار يعتبر آخر نهار من شهر شعبان ، وعليهم أن يصوموا النهار الذي يتلو عندهم ذلك الليل الجديد .

إن توحيد بلده الصيام من أقوى العوامل على تمكين الروابط بين الشعوب الإسلامية في جميع الأقطار ، وجمعهم على كلمة واحدة وطريقة واحدة وهم اليوم أحوج ما يكونون إلى عوامل التآلف والتعاون واتحاد الكلمة (١) .

(١) صوم رمضان للأستاذ الدكتور الشيخ عبد الرحمن تاج ص ٢٨

مطبعة الأزهر سنة ١٩٥٧ .



\* \* \*

وعبارة « فن شهد منكم الشهر فليصمه » كان يمكن أن يحمل عليها « فصوموه » ، غير أن ذكر إسهاد الشهر قبل الأمر بالصوم فيه دلالة على أن القرآن خطابٌ الله العام لجميع البشر ، فهو سبحانه يعلم أن من المواقع ما لا شهور فيها ولا أيام معتدلة ، بل السنة كلها قد تكون فيها يوماً وليلة تقريباً كالبلاد القطبية ، فلو جاء الأمر بالصيام دون ذكر الإسهاد كان تكليفاً بصوم رمضان بالتعيين ، ولا رمضان هؤلاء الذين يعيشون في البلاد القطبية وبخاصة تلك التي تقع في المنطقة التي تنحصر فيما بين خطي عرض ٥٦,٥° شمال خط الاستواء - ٩٠° . وهي درجة القطب الشمالي حيث تعيش قبائل مختلفة مثل الإسكيمو واللاب والفين والتنجس والياقوت ، فلا يكون القرآن عاماً ولا خالداً .

وهؤلاء الذين يعيشون في مناطق يطول ليلها في بعض الفصول ونهارها في بعضها الآخر في صورة تجعل الصيام عليهم مستحيلاً ، إذ يبلغ النهار أحياناً أكثر من عشرين ساعة ، وأحياناً يكون النهار أطول من شهر ، هم شاهدون للشهر وحاضرون فيه ، وعليهم أن يصوموا ويقدروا نهار الصيام بهار أقرب الليال المعتمدة إليهم<sup>(١)</sup> .

على أن الصيام في الإسلام ليس تعذيباً للجسم ولا إرهاقاً للنفس ، فانه رجم بعباده ، ورحمته وصفت كل شيء ، ولذلك رخص في الإفطار في الأحوال التي يقترن فيها الصوم بمشقة شديدة لا تقوى معها الأجسام على احتمال الصوم من غير إرهاق .

هذه الأحوال التي رخص فيها الإفطار كما تحدثت عنها الآيتان

مى :

١ - المرض .

٢ - السفر .

٣ - عدم استطاعة الصوم إلا بمسقة شديدة .

المرض من الأعذار المبيحة للإفطار ، ولكن ليس كل مرض يجوز معه الإفطار لدى كثير من أئمة الفقهاء ، وإنما يرخص الإفطار مع المرض الذى يشق على المرء ويبلغ به ، أو يثبت أن الصوم يزيد المرض ، أو يعطى الشفاء ، ويحلم ذلك بأخبار أهل الخبرة من المسلمين الثقات .

وإذا كان المريض فى حالة لا يطيق الصوم معها بحال فعليه الفطر واجباً ، على حين أنه إذا كان فى حالة يقدر معها على الصوم بضرر ومسقة ، فيستحب له الفطر ، ولا يصوم إلا جاهل كما يقولون<sup>(١)</sup> .

ويلحق بالمرضى من حيث التعرض للخطر الجسمى بالصوم المرضع والحبل إذا خافتا من الصوم على أنفسهما أو على ولديهما ، لما روى عن أنس بن مالك رضى الله تعالى عنه قال : أغارت علينا خيل رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأثبت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فوجدته يتغذى ، فقال : « اذن فكل » فقلت : إني صائم ، فقال : واذن أحدثك عن الصوم - أو الصيام - إن الله تعالى وضع عن المسافر الصوم وشطر الصلاة وعن الحامل أو المرضع الصوم - أو الصيام - « - والله لقد قالهما النبي صلى الله عليه وسلم كلتيهما أو إحداهما<sup>(٢)</sup> ، فيألف نفسى ألا أكون طعمت من طعام النبي صلى الله عليه وسلم .

وللفقهاء آراء مختلفة فى الحامل والمرضع من حيث وجوب القضاء عليهما فقط ، أو وجوب القضاء مع الكفارة . والرأى الراجح هو ما ذهب إليه

(١) انظر أحكام القرآن لابن العربي ج ١ ص ٢٣ والقرطبي ج ٢ ص ٢٥٦ .

(٢) كلتيهما : الحامل والمرضع ، أو قال الحامل فقط والمرضع فقط .

الإمام الجصاص<sup>(١)</sup> ، فقد استدلل بهذا الحديث أن على المرضع والحامل سواء أخافتا على أنفسهما أم على ولديهما القضاء فقط . لأن الحديث جمع بين المسافر والمرضع والحامل في وضع الصوم ، والمسافر بنص الآية عليه القضاء دون الكفارة ، فوجب على المرضع والحامل ما وجب على المسافر .

وأما السفر فهو رخصة تبيح الإفطار بنص القرآن وبما روى عن الرسول صلى الله عليه وسلم ، فقد كان يفطر في سفره كما جاء في الحديث السابق ، وكما روى عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال : خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من المدينة إلى مكة فصام حتى بلغ عسفان<sup>(٢)</sup> ، ثم دعا بماء فرفقه إلى يديه ليبريه للناس ، فأفطر حتى قدم مكة ، وذلك في رمضان ، فكان ابن عباس يقول : قد صام رسول الله صلى الله عليه وسلم وأفطر ، فمن شاء صام ومن شاء أفطر .

وقد اختلف الفقهاء في جواز الصيام في السفر وأفضليته<sup>(٣)</sup> ، فقال الظاهرية وبعض الإمامية : إن الصيام في السفر لا يجوز عن القرض ، بل يكون تطوعاً ، وعلى المسافر عدة من أيام أخر ، لأن المسافر في أيام رمضان سقط عنه القرض فيها ، والقرض عليه في أيام أخر .

وقال جمهور الفقهاء : إن المسافر له أن يفطر وأن يصوم ، فإن صام فقد أحيا الشهر ، وهو مثاب ما دام لا إرهاب في الصوم ، وإن أفطر فبرخصة الله أخذ ، وإن الله سبحانه وتعالى يحب أن تؤتى رخصه كما يجب

(١) افطر أحكام القرآن ج ١ ص ١٨٠ .

(٢) عسفان بضم العين وبكوك السين قرية بين مكة والمدينة .

(٣) راجع القرطبي ٢/٢٦٠ ، الألباني ١/٣٦٩ ، المنار ٢/١٦٦ .

أن تترك عزائم<sup>(١)</sup> . كما جاء في الحديث الشريف .

وروى عن حمزة بن عمر الأسلمي رضى الله عنه أنه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم : أجد في قوة على الصيام في السفر فهل على جناح ؟ قال : « هي رخصة من الله عز وجل فمن أخذ بها فحسن ، ومن أحب أن يصوم فلا جناح عليه » .

وقد ورد أن الصحابة كانوا يسافرون مع النبي صلى الله عليه وسلم في المفطر ومنهم الصائم لا يعيب أحد على الآخر<sup>(٢)</sup> ، وأنه كان يأمرهم بالإفطار عند توقع المشقة ، أو فوت واجب كالاستعداد للجهاد مثلا ، فمن أتى سعيد الخدري رضى الله تعالى عنه قال : سافرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى مكة ونحن صيام ، قال : فترلنا مثرا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إنكم قد دنوتم من عدوكم والفطر أقوى لكم » فكانت رخصة ، ففنا من صام ومنا من أفطر ، ثم نزلنا مثرا آخر ، فقال : « إنكم مصبحو عدوكم والفطر أقوى لكم فأفطروا » وكانت عزمة فأفطرتنا ، ثم قال : لقد رأيتنا نصوم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في السفر . ويؤخذ من الحديث ، وجوب الفطر عند الضرورة ، وجواز الصيام عند فقدانها ، ولهذا يقول بعض الفقهاء بأفضلية الصوم للمسافر إن كان يقدر عليه من غير مشقة ، وهذا رأى يمكن الأخذ به في أيامنا ، فقد أصبح الصوم في السفر الآن لا يتصور فيه مشقة بالنسبة للماضي ؛ لتوافر أسباب الراحة للمسافرين ، ومع هذا لا إلزام بالصوم حيث لا مشقة في السفر ؛

---

(١) المزائم هي الأمور التي فرضها الله ، ومن فضل الله ورحمته أن يثيب من قبل رخصه وأتى بها كما يثيب من أتى بالفرائض لأنه سبحانه يحب إتيان الرخص كحب إتيان المزائم .

(٢) تفسير المنار ج ٢ ص ١٦٦ .

لأن ذلك يكون مصادمة للنص ، ويكون معارضة لرخصة الله التي رخصها ، وما كان لمؤمن ولا مؤمنة أن يقضى في أمر بما يخالف النص ، وأنى يكون لمثنين أن يبطل رخصة الله لعباده .

وهذا كان السفر في الآية مطلقاً يشمل الطويل والقصير وسفر المعصية ، فإن الرأي الراجح وهو الذي يراه أكثر الفقهاء أن مطلق السفر لا يجوز الإفطار ، وإنما يجوز مع السفر المباح والذي يصبح فيه قصر الصلاة (١) : وعلى المريض والمسافر ومن في حكمهما إذا أفطروا أن يصوموا في أيام أخر بقدر ما أفطروا وليس عليهم فدية ولا كفارة ، وهذا لصريح قوله تعالى : « فن كان منكم مريضاً أو على سفر فعلة من أيام أخر » . وأما العذر الثالث الذي يبيح الإفطار فهو عدم استطاعة الصيام إلا بأقصى الجهد ، فهؤلاء الذين يشق عليهم الصوم ولا يقدرين عليه إلا بمشقة شديدة ، ولا أمل لهم في أيام يستطيعون فيها لمرض لا يرجى برؤه ، أو لشىوخة متقدمة لا يرجى معها القدرة — هؤلاء لم الإفطار وعليهم الفدية يؤدونها وهي طعام مسكين لقوله تعالى : « وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين » وهناك آراء مختلفة في تفسير هذا الجزء من الآية الكريمة ، بعضها يذهب إلى أن المقصود بالإطاقة هنا القدرة على الصيام ، وأن القادر عليه كان بالخيار إذا شاء صام وإذا شاء أفطر على أن يخرج الفدية ، ويرى أصحاب هذا الرأي أن الآية قد نسخت بالأمم بالصيام ، وأن هذا كان تدرجاً في تشريع الفدية (٢) .

ولكن الرأي الذى أخذ به جمهور المفسرين والفقهاء أن هذا الجزء

(١) رأى المولى عليه في مسافة قصر الصلاة أنها ٨١ كيلومتراً تقريباً .

(أنظر مبحث قصر الصلاة في الفقه على المذاهب الأربعة الجزء الأول) .

(٢) أنظر تفسير القرطبي ج ٢ ص ٢٦٨ ، والبحر المحيط ج ٢ ص ٣٦ .

من الآية خاص بمن يقدر على الصيام بمشقة وجهد وأن معنى الإطاقة ليس القدرة المطلقة على فعل أمر ما ، ولكنه عدم القدرة على الفعل إلا ببلد أقصى الطاقة .

قال الراغب الأصفهاني (١) : الطاقة اسم لمقدار ما يمكن للإنسان أن يفعله بمشقة ، وذلك تشبيه بالطوق المحيط بالشيء ، فقوله : « ما لا طاقة لنا به » أى ما يصعب علينا مزاولته وليس معناه لا تحملنا ما لا قدرة لنا به . وجاء فى بعض كتب اللغة (٢) . وطوقى الله أداء حقلك ، أى قوائى ، وطوقتك ، أى كلفتك وقوله تعالى : « سيطوقون ما بخلوا به » أى يلزمون فى أعناقهم ، وعلى الذين يطوقونه (٣) أى يجعل كالطوق فى أعناقهم ، وهو كقولك يجشمونه ويكلفونه .

وقال الإمام محمد عبده (٤) : الإطاقة أدنى درجات المكنة والقدرة على الشيء ، فلا تقول العرب أطاق الشيء إلا إذا كانت قدرته عليه فى نهاية الضعف بحيث يتحمل به مشقة شديدة .

والآية على هذا رأى محكمة غير منسوخة وهى خاصة بمن يستطيعون الصيام بمشقة شديدة ولا رجاء لهم فى أيام مستقبلية ، وبهذا وردت الآثار عن الصحابة والتابعين والأئمة المجتهدين ، فقد روى عن ابن عباس (٥) قال : رخص للشيخ الكبير أن يفطر ويطلع عن كل يوم مسكيناً ، ولا قضاء عليه ، وروى عنه أيضاً أنه قال : « وعلى الذين يطيقونه فدية طعام

(١) انظر المفردات فى غريب القرآن مادة « طوق » .

(٢) انظر فى المادة لسان العرب وقاموس العروس .

(٣) يطوقونه قراءة فى طيقونه .

(٤) تفسير المنار ج ٢ ص ١٦٧ .

(٥) راجع تفسير القرطبي ج ٢ ص ٢٦٨ .

مسكين ، لمست بمنسوخة ، هو الشيخ الكبير والمرأة الكبيرة لا يستطيعان أن يصوما ، فيطعمان كل يوم مسكيناً .

وقد يفهم من قوله تعالى : « فن تطوع خيراً فهو خير له وأن تصوموا خير لكم إن كنتم تعلمون » ، أن معنى يطيقونه ؛ أى يقدرون عليه بدليل أن الآية ذكرت بعد ذلك أن من تطوع بالصيام فهو خير له ، ومعنى ذلك أن من لم يصم فلا وزر عليه ، غير أن معنى هذا الجزء من الآية هو أن من زاد على تلك الأيام المفروضة المعدودة فهو خير له ، وإلقاء في قوله تعالى : « فن تطوع » تدل على هذا ؛ لأنها تفريع على حصر الفرضية في الأيام المعدودات فما زاد تطوع ، ولا تصلح تفريعاً على قوله : « وعلى الذين يطيقونه ... » الآية (١) .

وخلاصة ما تقدم أن المؤمنين على أقسام في الصوم :

الأول : المقوم الصحيح القادر على الصوم بلا ضرر يلحقه ولا مشقة ترهقه ، والصوم واجب عليه حتماً .

الثاني : المريض والمسافر (٢) ويباح لهما الإفطار مع وجوب القضاء ؛ لأن من شأن المرض والسفر التعرض للمشقة العارضة ، فإذا تعرضا للضرر بالفعل بأن علما أو ظناً ظناً قوياً بأن الصوم يضرهما وجب الإفطار .

الثالث : من يشق عليه الصوم لسبب لا يرجى زواله كالمهرم والمرضى المزمن الذى لا يرجى برؤه ، وهؤلاء لم أن ينطروا ويطعموا بدلا عن كل يوم مسكيناً (٣) .

(١) تفسير المنار ج ٢ ص ١٦٨ .

(٢) ويلحق بهما الحامل والمرضع .

(٣) تفسير المنار ج ٢ ص ١٦٨ ، وتفسير المراعى ج ٢ ص ٧٢ -

وبعد فهذه الأعدار المبيحة للإفطار . إنما ترجع في اعتبارها أهداراً حقيقية إلى الصائم وضميره ، فهو الذى يدرك تمام الإدراك متى يكون مضطراً إلى الإفطار ، ومتى لا يكون ، إنه هو الذى يعرف ظروف مرضه أو سفره ، وهل تحول بينه وبين أداء فريضة الصيام أو لا تحول ، والصائم الذى يرجو من وراء صيامه طاعة ربه وسمو روحه ونفسه ، وتهذيب خلقه وسلوكه لن يفرط أو يهرب من أداء هذه الفريضة أخذاً بأسباب ليس لها قوة التأثير في قدرته وإن كانت من الناحية الشكلية أسباباً نصبها الشارع أهداراً تبيح الإفطار ، وذلك لأنه يؤمن بأن الله العليم الخبير لا تخفى عليه خافية في الأرض ولا في السماء كما أنه يخشى الله قبل أن يخشى الناس .

وإذا كان القصد من الإفطار هو تجنب المشقة المفضية إلى الهلاك أو الضرر ، فإن الأمر لا يكون مقصوداً على ما جاء في الآية ولكن حيث تحققت المشقة التي يترتب عليها ضرر أو خطر جاز الإفطار .

على أن هناك مسألة أود الإشارة إليها ، وهي أن من كانت طبيعة عملهم تقتضى كفاً شاقاً ، أو جهداً متواصلاً مثل عمال المصانع أو المناجم وسائقى القطارات والسيارات فهؤلاء بحكم الفهم لهذا العمل ، وبحكم أنه أصبح لديهم عملاً عادياً يودى بالرغم من الجهد المبذول أداء لا يشعر بإرهاق أو عناء ، ومن ثم لا يجوز لأمثال هؤلاء الإفطار ، والأمر في هذا أيضاً موكل إلى الضمير والوجدان .

وإذا كان الله سبحانه قد أجاز الفطر عند الضرورة رحمة بعباده ،

---

= وإطعام المسكين يكون بتقديم وجبتين كاملتين له من أوسط ما يأكل الناس عادة أو قيمتهما . والمسكين قيل هو الذى لا شيء له وهو أبلغ من الفقير ، وقيل عكس ذلك ، واللى لا خلاف عليه أنه الذى يحتاج أكثر مما يملك ( راجع لسان العرب مادق .: فقر وسكن ) .



ودلالة على أن ما افترضه عليهم إنما هو لمصلحتهم ، لأنه إن أدى في بعض الحالات إلى ضرر أو خطر حرم إتيانه ، فأى عذر لهؤلاء الذين يتباهون بالفطر ، وهم أصحاب قوة وفتوة وليسوا على سفر ، وإذا دُعوا إلى مراعاة شعور غيرهم من الصائمين ليخفوا إفطارهم « وإذا بليتُم فاستتروا » تشلقوا بكلمات الحرية والرجعية والتقدمية ؟

إن الصيام كما هو معلوم سر بين العبد وربه ، فلا يعرف الصائم من المفطر إلا من يعلم السر وأخفى ، فليتنق الله من يجاهرون بالإثم ، فقد أنصافوا إلى وزر الإفطار بغير عذر وزر المجاهرة والعلانية وهو أشد جرمًا ، لأنه ينبئ عن استهانة بما كتب الله ، ويغري الضمضاء والناشبة بأنك حرمت الله . . .

وإلى هؤلاء الذين نسوا الله فأنساهم أنفسهم أذكرهم بما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « عليكم بالصوم فإنه لا مثل له » ، ومن أفطر يوماً من رمضان من غير عذر ولا مرض لم يقضه صيام الدهر وإن صامه .

\* \* \*

وبعد دراسة ما سبق من الآيات ، قد يسأل سائل لماذا تكررت هذه الجملة « فن كان منكم مريضاً أو على سفر فعدة من أيام آخر » في الآيتين : الثانية والثالثة ؟

من الآراء التي تعلل لهذا ، رأى من يقول بأن المطيقين هم القادرون على الصيام ، وأنهم كانوا غيرين بين الصيام والإفطار مع الفدية ، وأن هذا نسخ بالأمر بالصيام ، في قوله تعالى : « فن شهد منكم الشهر فليصمه » ، ولهذا تكرر المرض والسفر لبيان أنهما عذران « يبيحان للإفطار » ، وقد سبق أن المطيقين ليسوا كذلك ، وأن الآية محكمة غير منسوخة وبفضلها عن هذا فلن ذكر المريض والمسافر مع المطيقين يعطل ذلك الرأي ، لأنه إذا كان المطيق بالخيار بين الصوم والإفطار ، فلماذا كان على المسافر

والمرض عدة من أيام آخر ، ولم يكونا كالمطبق في الحكم ، بل هما أولى . ويرى بعضهم (١) أن الآية الأولى والثانية مسوقتان للتوطئة دون بيان الحكم ، وأن الحكم هو الذي بنى في الآية الثالثة فلا تكرار ، وهذا رأى غير مسلم ، لأن سياق الآيات ينفي أن يكون بعضها توطئة ومقدمة لبعض ، فهي كلها تتحدث عن فرضية الصيام وميقاته وبعض رخصه . .

وجاء في المنار (٢) أن إعادة هذه الجملة لثلاث يتوهم — بعد تعظيم أمر الصوم في نفسه وأنه خير وينتدب التطوع به وبعد تحديده بشهر رمضان الذي له من الفضل والشرف ما له — أن صوم هذا الشهر حتم لا تتناوله الرخصة ، أو تتناوله ولكن لا تحمد فيه .

ومع ما في هذا الرأى من وجهة نظر تبدو معقولة ، إلا أن في النفس منه شيئاً ، وإلا فقد كان يمكن ذكر الرخصة مرة واحدة بعد بيان فرضية الصيام وأثره وفضل رمضان ومكائنه . . . .

إن تكرار هذه الجملة — فيما أرى — إما لأن المرض والسفر أمران يعرضان للإنسان كثيراً في حياته غالباً ، فناسب أن تكرر الرخصة ، تأكيداً للأخذ بها دون نظر إلى كثرة المرض أو السفر ، وإما أن يكون هذا التكرار بعد الأمر بالصيام فيه إشارة إلى أفضلية الصوم في السفر والمرض ، لأن قوله تعالى : « فمن شهد منكم الشهر فليصمه » أمر عام بوجوب الصوم على من شهد الشهر ، يشمل المرضى والمسافرين والمطيعين وذكر الرخصة للمرضى والمسافرين مرة ثانية دون المطيعين ، فهؤلاء لا قلرة لهم على الصيام بغير مشقة ضارة أو مهلكة فلا فائدة من ذكر الرخصة مرة أخرى بالنسبة لهم — ذكر الرخصة مرة ثانية لأولئك يشعر بأفضلية

(١) تفسير الميزان ج ٢ ص ٢٢ .

(٢) تفسير المنار ج ٢ ص ١٧٤ .

الصيام في السفر والمرض ، ولا يعنى هذا إهمال الرخصة ولكنه يعنى أن تقدير المشقة أو الضرر متروك لضمير المريض والمسافر ، وأن من قدر على الصيام فصيامه خير له .  
وعلى هذا تكون الجملة في الآية الثالثة قد أفادت معنى جديداً يضيف إلى قدر الصوم منزلته ، قدراً وفضلاً والله أعلم .

• • •

لقد فرض الله علينا الصيام كما فرض غيره من العبادات رحمة بنا وليس فيما فرض حرج أو ضيق أو عسر ومشقة ، ولذلك رحب علينا شكره وذكره وتكبيره وحملده اعترافاً بنعمه وإقراراً بربوبيته ورجاء في مزيد فضله وكرمه « يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر ، ولتكمّلوا العدة ، ولتكبّروا الله على ما هداكم ولعلكم تشكرون » .

وأما الآية التي وردت في سورة البقرة أو لا وذكر فيها الصوم مرتين فهي : « أحلّ لكم ليلة الصيام الرفث<sup>(١)</sup> إلى نسائكم ، هن لباس لكم وأنتم لباس لهن ، علم الله أنكم كنتم تختاتون أنفسكم فتاب عليكم وعفا عنكم فالآن باشروهن ، وابتغوا ما كتب الله لكم وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخطيط الأبيض من الخطيط الأسود من الفجر ثم أتموا الصيام إلى الليل ولا تباشروهن وأنتم عاكفون في المساجد تلك حدود الله فلا تقربوها كذلك يبين الله آياته للناس لعلهم يتقون » .

وقبل الحديث عن هذه الآية الكريمة أحب أن أذكر أن هذه الآية تفصلها عن الآيات الثلاث السابقة آية قصيرة هي : « وإذا سألك عبادي عني فإني قريب أجيب دعوة الداع إذا دعان ، فليستجيبوا لي وليؤمنوا بي ، لعلهم يرشدون » وقد أشار بعض المفسرين إلى أن هذه

(١) الرفث كناية عن الجماع .

الآية لم تأت بين آيات تتحدث عن أحكام الصيام إلا لغاية سامية وأن مجيئها هكذا فيه لفظة عجيبة إلى أعماق النفس وخفايا السريرة . .  
 جاء في تفسير المنار : وأعلم أنه تعالى لما أمرهم بصوم الشهر ومراعاة العدة ، وحثهم على القيام بوظائف التكبير والشكر ، عقبه بهذه الآية الدالة على أنه خير بأحوالهم ، سمح لأقوالهم يجب لدعائهم مجاز على أعمالهم تأكيداً له وحثاً عليه (١).

إن الصيام جهاد ومشقة ، والصائم الذى استجاب لأمر ربه ولم تتحكم فيه شهوات جسده مجاهد قد أعد الله له ثواباً عظيماً ، وأجرأ كبيراً ، ويمثل بعض هذا الثواب فيما اشتملت عليه هذه الآية من فضل الله وعطفه على عباده ، فهو قريب منهم ، ليس بينه وبينهم وسطاء ، ولقد خلقنا الإنسان ونعلم ما توسوس به نفسه ونحن أقرب إليه من حبل الوريد ، « فأينما تولوا فثم وجه الله » ، « وهو معكم أينما كنتم » .  
 والله سبحانه صاحب هذه المن هو وحده الذى يجب الاتجاه إليه والإيمان به والمحافظة على كل ما يدعونا إليه محافظة تتبع من القلب وتعى سر ما افترضه الله على عباده وألزمهم به ؛ ليؤدى رسالته على أكمل وجه فيكون للناس سبيل هداية للى هى أقوم « فليستجيبوا لى وليؤمنوا بى لعلمهم يرشدون » .

إن هذه الآية قد جاءت بين آيات الصيام لتذكركم بأن الإيمان هو المقصود الأول فى إصلاح النفوس ، وأن الأعمال إذا لم تصدر عن قلب صادق الإيمان فلا خير فيها ولا أثر لها ، فمن يصوم مثلاً اتباعاً للعادة وموافقة للمعاشرين فإن صيامه لا يعبده للتقوى والإرشاد ، وربما زاده فساداً فى الأخلاق وضراوة بالشهوات . والآية قبل ذلك توحى بمعان جليلة

تربط الإنسان بالمأكل وتجذبه إلى الطاعة المطلقة في بسر وطوعية .  
بعد هذا ننظر في تلك الآية التي ذكر فيها الصوم مرتين لرى  
ما اشتملت عليه من أحكام الصيام ، وفي مستهل دراستها نذكر ما روى  
في سبب نزولها .

روى البخارى عن البراء قال : كان أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم  
إذا كان الرجل صائماً فحضر الإفطار فنام لم يأكل ليلته ولا يومه حتى  
يمسى ، وإن قيس بن صرمة الأنصارى كان صائماً - وفي رواية كان  
يعمل في النخيل بالنهار وكان صائماً - فلما حضر الإفطار أتى امرأته  
فقال لها : أعنتك طعام ؟ قالت : لا ، ولكن أنطلق فأطلب لك . وكان  
يومه يعمل فغلبته عيناه فجاءته امرأته فلما رآته قالت : خيبة لك ! فلما  
انقصف النهار غشى عليه ، فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فنزلت  
هذه الآية : « أحل لكم ليلة الصيام . . . » الآية .

وروى أن الناس كانوا قبل نزول هذه الآية إذا رقد أحدهم من  
الليل رقدة لم يحل له طعام ولا شراب ولا أن يأتي امرأته إلى الليلة المقبلة ،  
فوقع بذلك بعض المسلمين ، فنهى عن أكل بعد هجته ، ومنهم من وقع  
على امرأته فرخص الله ذلك لهم (١) .

وذكر الإمام الطبرى (٢) وهو يفسر هذه الآية آثراً كثيرة كلها نين  
أن المسلمين كانوا إذا جاء وقت الإفطار حل لهم الأكل والشرب والجماع ،  
فلذا صلى أحدهم العشاء أو نام قبلها حرم على نفسه ما أحل له ،  
فلا يأكل ولا يشرب ولا يغشى النساء سائر ليلته ويومه التالى حتى يمسى  
وكان ذلك شاقاً على المسلمين ، فنزل الوحي يبيح الجماع والأكل

(١) تفسير الطبرى ج ٢ ص ٩٧ .

(٢) راجع المصدر السابق .

والشرب في جميع الليل .

وقد يفهم من سبب نزول الآية ومطلعا : « أحل لكم » أن ما كان يفعله المسلمون من ترك الطعام والشراب والجماع بعد صلاة العشاء أو بعد النوم قد فرض عليهم وأنهم لم يستطيعوا أن يحافظوا على هذا ، فكانوا يخزنون أنفسهم فأباح الله لهم ما حرمه عليهم . وذهب إلى هذا بعض المفسرين وقالوا بأن ما حرم قد نسخ .

ولكن لم يرد أثر صحيح يعتد به في أن صياماً فرض على المسلمين بهذه الصورة ثم نسخ ، هذا من جهة ، ومن جهة أخرى فإن الصحابة قد فهموا من قوله تعالى : « كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم » أن التشبيه يتناول كيفية الصوم ، وقد روى أن أهل الكتاب كانوا يصومون كذلك ، فكان الصحابة يعتقدون أن ما فرض عليهم من صيام هو مثل ما فرض على أهل الكتاب ، وكانوا يحرصون على أداء هذه الفريضة أداء كاملاً فاحتاطوا لأنفسهم واجتهدوا بما يروونه أقرب إلى التقوى والصلاح ، ثم إن قوله تعالى : « أحل لكم » لا يقتضي أنه كان محرماً ، بل يكفي فيه أن يتوهم أن من كمال الصيام أو من شروطه عدم الأكل بعد النوم ، وعدم مقاربة النساء بعده أو مطلقاً وهو كقوله تعالى : « أحل لكم صيد البحر » ولم يكن قد سبق نص في تحريره<sup>(١)</sup> .

ولاذن لا دليل في الآية على أن الصيام قد مر بمرحلة خاصة في فرضيته ، وإن ذهب إلى ذلك بعض العلماء .

لقد تحدثت الآية عن علاقة الرجل بزوجته بعد النص على حل النكاح ليلاً في رمضان ، وذكرت بعض أحكام الصيام والاعتكاف ،

(١) تفسير المنار ج ٢ ص ١٨٥ .

وحذرت في ختامها من القرب من حدود الله فمن حام حول الحمى يوشك أن يقع فيه .

إن العلاقة الزوجية كما عبرت الآية — وليس كتعبير الله في بيان هذه العلاقة تعبير — علاقة تقوم على الامتراج والتلازم والمحبة والتعاون في السراء والضراء « هن لباس لكم وأنتم لباس لهن » ، وما أكرمها من علاقة تفرض على الرجل والمرأة العفة والأمانة والثقة والمودة والملاينة والمسائلة ؛ لتظل الأسرة دائماً لبنية قوية تشد أزر المجتمع وتسهم في تربيته وسعادته . وتشير الآية إلى أن العلاقة المادية أو الجنسية بين الزوج وزوجته ليست مجرد شعور حيواني موصول بالجسد ، منفصل عن ذلك الأفق الأعلى الذي يتجه إليه الإنسان و « يايتغوا ما كتب الله لكم » من المتعة بالنساء ، ومن المتعة بالذرية ، فكلتاهما من الله ، وكلتاهما موصولة بالله ، إنها علاقة روحية كريمة الأهداف ، سامية المثل ، يثاب الإنسان عليها لأنها تقوم على طاعة الله ، والحفاظ على حدوده ومراعاة حرمانه .

وأما قوله تعالى : « علم الله أنكم كنتم تختانون أنفسكم » فعناه أنكم كنتم تفعلون في ليالي الصوم ما تفعلون وأنتم تؤمنون أنكم ترتكبون إثماً ، وتأتون معصية فأنتم تخونون أنفسكم ، إذ تعتقدون شيئاً لم لا تلتزموا العمل به ولهذا نصت الآية على خيانة أنفسكم دون خيانة الله ورسوله كما في قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا لا تخونوا الله والرسول وتخونوا أماناتكم » للإشعار بأن الله تعالى لم يحرم عليهم بعد النوم ما حرمه على الصائم في النهار ، وإنما ذهب بهم اجتهدهم إلى ذلك ، فهم قد خانوا أنفسهم في اعتقادها فكان كمن يتغنى امرأته ظاناً أنها أجنبية ، فمعصيته بحسب اعتقاده لا بحسب الواقع ، ولذا قال تعالى : « فتاب عليكم وعفا عنكم » (١) .

وهذا المعنى يرشد إلى مسألة هامة وخطيرة تتعلق بالإيمان ، فאלله تعالى حين عد خيانة النفس إثمًا ولو كانت هذه الخيانة في أمر حلال إنما يتنبه المؤمن إلى أن الإيمان الحقيقي هو - كما قال الرسول عليه السلام - « ما وفر في القلب وصدق العمل » فالإنسان المؤمن تكون أعماله انعكاساً صادقاً لما يؤمن به ، ولهذا فإن من يصدق مع نفسه فيما يؤمن به إنسان يحترمه الإسلام ، ولو كان غير مؤمن به ؛ فهو على الأقل ليس لامة ولا منافقاً ولا مقلداً ، وهذا احترام رائع للعقل الإنساني لم تعرف البشرية له نظيراً في تاريخها الطويل .

وبعد النص على حل النكاح في ليلة الصوم ذكرت الآية أن الشرب والأكل حلال كذلك ، وأن النهار هو ظرف الصيام ، وأنه يبدأ من طلوع الفجر إلى غروب الشمس « وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود من الفجر ثم أتموا الصيام إلى الليل » .

والمراد بالخيط الأبيض بياض النهار ، وبالأسود سواد الليل ، كما ورد في الحديث الشريف ، فقد روى عن عدى بن حاتم رضى الله تعالى عنه قال : لما نزلت « حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود » عمدت إلى عقال أسود وإلى عقال أبيض فجعلتهما تحت وسادتي ، فجعلت أنظر في الليل فلا يستبين لي ، ففعلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت له ذلك فقال : « إنما ذلك سواد الليل وبياض النهار » .

والتعبير بكلمة يتبين يدل على أن وقت الإمساك ، هو الوقت الذي يتضح فيه بزوغ الفجر ، فقد استعملت هذه الكلمة ومشتقاتها في القرآن للدلالة على الوضوح والظهور في نحو خمسين موضعاً « ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى » ، « عفا الله عنك لم أذنت لهم حتى يتبين لك الدين صدقوا » وللمفسرين



والفقهاء<sup>(١)</sup> آراء متعددة في تفسير هذه الكلمة لتحديد الوقت الذي يجب على الصائم أن يمتنع فيه عن الطعام والشراب وما يجري مجراها ، ومع اختلافهم في هذا وغلو بعضهم ، فإن ما يسير عليه الناس في هذه الأيام من الإمساك عن الطعام في وقت معين قبل أذان الفجر بزمان يسير يجب مراعاته والأخذ به فهو أخذ بالأحوط ، وقد نهانا الله عن القرب من حدوده ، لأن من حام حول الحمى يوشك أن يقع فيه .

ومع هذا يجوز الأكل والشرب إلى أذان الفجر إذا دعت ضرورة ، فن يستيقظ من نومه في وقت الإمساك لا جناح عليه في أن يتناول شيئاً من طعامه وشرابه ، ولكن إذا أذن المؤذن وجب الإمساك عن جميع المفطرات . ولا بد قبل الفجر من نية يبيتها الصائم<sup>(٢)</sup> ، ويجوز عقد النية في أول ليلة من رمضان بالنسبة للشهر كله ، وذلك لأنها تميز العبادة عن العادة ، وتشعر الإنسان بوجوب إخلاص العبادة لله ، ومن الأحاديث التي رويت عن النية ما جاء عن حفصة زوج النبي صلى الله عليه وسلم رضى الله عنها ، عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « من لم يجمع الصيام قبل الفجر فلا صيام له » . . أى من لم ينو الصوم قبل الفجر فصيامه غير صحيح . .

ولأن الصيام في الإسلام ليس الغرض منه تعذيب الجسد بالجوع والعطش ، ولكن تربية النفس وتدريبها على مقاومة الشهوات ، كان السحور من خصائص الصيام في الإسلام ؛ لأنه يعين عليه ، فقد روى

(١) انظر أحكام القرآن لابن العربي . ص ٢٩ ، القرطبي ج ٢ ص ٢٩٧ .

(٢) يقوم مقام النية الاستعداد للصيام مثل القيام للسحور وتحري وقت

عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :  
 « استعينوا بطعام السحر على صيام النهار ، وبالقيلولة على قيام الليل »  
 وقد نقلت عن الرسول الكريم أحاديث متعددة تحض على السحر وتذكر  
 فضله منها « السحر كله بركة فلا تدعوه ، ولو أن يجرع أحدكم جرعة  
 من ماء فإن الله عز وجل وملائكته يصلون على المتسحرين » .  
 ولأثر السحر في الصيام حث الرسول على تأخيره كما حث على  
 تعجيل الفطر ، روى عن أبي ذر رضي الله تعالى عنه أن النبي صلى الله  
 عليه وسلم كان يقول : « لا تزال أمتي بخير ما أخرؤا السحر وعجلوا  
 الفطر » .

• • •

والصائم الذي أحل له في ليلة الصيام الأكل والشرب والنكاح دون  
 قيد أو شرط يحرم عليه نهراً ما أبيح له ليلاً ، فكان الأكل والشرب  
 وما جرى مجراهما مثل اللذان بجميع أنواعه ، والحفنة الشرجية ، وتعمد  
 التي وكذلك الجماع ، والإزال إذا تعمد الصائم بسبب من الأسباب  
 التي تؤدي إليه عادة ، من مفطرات الصيام ، بشرط أن يفعلها الصائم  
 عمداً ، فإن نسي كان صيامه صحيحاً (١) ؛ لما روى عن أبي هريرة  
 رضي الله تعالى عنه ، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من أفطر في  
 رمضان ناسياً فلا قضاء عليه ولا كفارة » وعنه أيضاً قال : جاء رجل  
 إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله ، إني أكلت وشربت  
 ناسياً وأنا صائم فقال : « الله أطعمك وسقاك » .

ومن فسد صيامه بسبب من الأسباب السابقة ما عدا الجماع فعليه  
 القضاء فقط ، ويرى مالك وأبو حنيفة أن من أفطر متعمداً يجب عليه

( ١ ) ولكن عليه أن يتم صومه ولا قضاء عليه .

القضاء والكفارة ، وأنا عند هذا الرأي ؛ لأن الذي يعتمد الإفطار في رمضان قد ارتكب لإثنين : إثم العمد ، وإثم ضياع يوم مفروض لا يعادله يوم آخر ، فوجب تشديد الجزاء عليه حتى لا يعود إلى ما فعله مرة أخرى وحتى يبقى لشهر الصيام حرمة وقلسيته .

أما الإفطار بالجماع فقد أجمع الأئمة على أنه يجب القضاء والكفارة بشرط أن يكون الصائم عامداً غفلاً عالماً بالتحريم .  
والكفارة الواجبة في هذه الحالة هي :

١ - عتق رقبة .

٢ - صيام شهرين متتابعين .

٣ - إطعام ستين مسكيناً .

وهي واجبة على هذا الترتيب ، فمن لم يجد رقبة يعتقها فعليه صيام شهرين متتابعين ، فإن لم يستطع فإطعام ستين مسكيناً لكل مسكين وجبتان كاملتان من أوسط ما يأكل عادة أو قيمتهما .

وعن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه أنه قال : بينما نحن جلوس عند النبي صلى الله عليه وسلم إذ جاءه رجل فقال : يا رسول الله هلكت قال : « مالك » قال : وقعت على امرأتى وأنا صائم ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « هل تجد رقبة تعتقها » ؟ قال : لا ، قال : « فهل تستطيع أن تصوم شهرين متتابعين » ؟ قال : لا ، فقال : « فهل تجد إطعام ستين مسكيناً » قال : لا ، فكث عند النبي صلى الله عليه وسلم ، فبينما نحن على ذلك أتى النبي صلى الله عليه وسلم بعرق فيها تمر - والعرق المكمل - قال : « أين السائل » فقال : أنا ، قال : خلدها فتصدق به فقال الرجل : على أقر منى يا رسول الله ؟ فوالله ما بين لابتها - يريد الحرتين - أهل بيت أقر من أهل بيتي ، فضحك النبي صلى الله عليه وسلم حتى بدت أنيابه ، ثم قال : « أطعمه أهلك » .

وإذا كانت تلك الأشياء تفسد الصيام ، فإن هناك أشياء قد يلتبس الأمر فيها على بعض الناس وهي لا تفسد الصيام مثل الحقن التي تعطى للعلاج سواء كانت عضلية أو في الأوردة ، أما التي تعطى للتغذية فيرى بعض المعاصرين (١) أنها لا تفسد الصيام ؛ لأن التغذية عن طريق الأوردة لا تفيد شعباً ولا رياً ؛ لأنها ليست من طريق يوصل إلى المعدة ، وإنما هي مجرد حفظ الحياة من طريق يوصل مباشرة إلى القلب . وعدم وصول الحقن إلى المعدة لا تدل على عدم إيصالها للصيام ؛ لأنها ما دامت تحقق الغاية من تناول الطعام والشراب تأخذ حكمهما وإن لم تفد شعباً ولا رياً . ومن الأشياء التي لا تفسد الصيام التقطير في العين والاكنتحال واستعمال السواك أو الفرجون .

• • •

وطوعاً لحكمة الصيام وأنه لم يفرض لتعذيب الأجسام كان الوصال — وهو استمرار الصوم يومين فأكثر بدون تعاطي مفطر بينهما بالليل — منهيّاً منه ؛ لأنه يضعف البدن ، ويذهب حيوية الجسم ، وذلك تأباه الشريعة الإسلامية .

إن الصيام كما أسلفت تدريب نفسي وعملی للاستعلاء على ضرورات الجسد جميعاً ؛ ليكون المؤمنون أهلاً لحمل الرسالة التي ناطها الله بهم وهي حماية الحق ونشر العدل وقمع الباطل ، والقضاء على كل من يبغي علواً في الأرض وفساداً ، فليس الصيام مجرد حرمان من الطعام والشراب وما إليهما كما قد يظن بعض الناس .

وقد نهى الرسول عن الوصال وحذر المؤمنين منه ، مع أنه عليه السلام كان يواصل ؛ لأن الوصال بالنسبة له عبادة اختص الله بها رسوله صلى الله

عليه وسلم ، فعن عائشة أم المؤمنين رضى الله تعالى عنها قالت : نبى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الوصال رحمة لهم ، فقالوا إنك تواصل ، قال : « إني لست كهيتكم » ، إني يطعمنى ربى ويسقىنى .

إن الوصال خصوصية من خصوصيات الرسول ، وعلى المؤمنين أن يتبعوا ما أمرهم به نبيهم ، فهو مبلغ عن ربه يشرع لهم بأمر الله ما به صلاحهم فى الدين والدنيا وإن خفيت عليهم أحياناً الحكمة .

« إن هذا الدين متين فأوغل فيه برفق فإن المنبت لا أرضاً قطع ولا ظهراً أبقى » .

وصلى الله العظيم : « يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر » . وعلى المنتظمين فى الدين أن يفقهوا روح العبادة ورسالتها قبل أن يهنموا بأشكالها وكثرتها .

وإذا كان الصيام من العبادات التى يجب التفرغ لها والتجرد من شهوات النفس ، ومقاربة النساء فى نهار رمضان ، فكذلك عبادة الاعتكاف فى المساجد وملازمتها توجب الخلوة لها وعدم التمتع بالنساء ما دام المرء ملتزماً بها .

إن الاعتكاف — وهو الخلوة إلى الله فى المساجد وعدم دخول البيت إلا لضرورة كالطعام والشراب وقضاء الحاجة — سنة وليس بواجب ، وهو جائز فى كل وقت وهو عبادة قديمة قال الله تعالى : « وعهدنا إلى إبراهيم وإسماعيل أن طهرا بيى للطائفين والماكين والركع السجود » .

والاعتكاف فى جوهه تقرب إلى الله والتجاء إليه بالاحتباس فى المسجد والتجرد من الشهوات فترة قصيرة أو طويلة تكون للنفس بمثابة التذكير بما هو أجدى عليها وأولى بها ، فلا تفضل سواء السبيل ، ولذا كان

للاعتكاف فضل عظيم وثواب جليل ، فقد روى عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه كان معتكفاً في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأتاه رجل فسلم عليه ، ثم جلس ، فقال له ابن عباس : يا فلان ، أراك مكتئباً حزيناً ، قال : نعم يا ابن عم رسول الله ، لفلان على حق ولاء (١) ، وحرمة صاحب هذا القبر ما أقدر عليه ، قال ابن عباس : أفلا أكله فيك ؟ فقال : إن أحبيت قال : فانتعل ابن عباس ، ثم خرج من المسجد ، قال له الرجل ، أنسيت ما كنت فيه ؟ قال : لا ولكنني جمعت صاحب هذا القبر - صلى الله عليه وسلم - والعهد به قريب ، فدمعت عيناه - وهو يقول : من مشى في حاجة أخيه وبلغ فيها كان خيراً من اعتكاف عشر سنين ، ومن اعتكف يوماً ابتغاء وجه الله تعالى جعل الله بينه وبين النار ثلاثة خنادق ، أبعد مما بين الخافقين (٢) .

وإذا كان للاعتكاف تلك المنزلة ، وإذا كان مستحباً في كل وقت فإنه في شهر رمضان أجزل ثواباً وأكثر استحباباً وقد روى عن الرسول صلى الله عليه وسلم أنه كان يحرص على الاعتكاف في شهر رمضان وبخاصة في العشر الأواخر منه ، فعن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعتكف العشر الأواخر من رمضان قال نافع : وقد أراني عبد الله بن عمر المكان الذي يعتكف فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم .

وكان اعتكاف الرسول في العشر الأواخر من رمضان لالتماس ليلة القدر ، ولإحياء الأيام الأخيرة من الشهر الكريم بالعبادة والطاعة ، قال

(١) الولاء صلة بين السيد وعتيقه ، ويعبر أن هذا الرجل كان عليه من مال الكتابة بقية حجز عن أدائها ، فحصلت عنده تلك الكتابة .

(٢) هذا كناية عن تعريم جسده على النار .

أبو سلمة : سألت أبا سعيد - وكان لي صديقاً - فقال : اعتكفتنا مع النبي صلى الله عليه وسلم العشر الأوسط من رمضان فخرج صبيحة عشرين ، فخطبنا وقال : « إني أريت ليلة القدر ثم أنسيها ، أو نسيها فأنسوها في العشر الأواخر في الوتر » .

وقالت السيدة عائشة رضى الله عنها : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دخل العشر أحيا الليل وأيقظ أهله وجدّ وشدّ المترّ » .

وشدّ المترّ قيل : هو كثابة عن شدة جده واجتهاده في العبادة ، وقيل : المراد به اجتناب النساء ، واعتزلهن تفرغاً للعبادة قال الشاعر :

قوم إذا حاربوا شدوا ما زرعهم عن النساء ولو باتت بأطهار  
ولعل في ذكر بعض أحكام الاعتكاف بعد ذكر بعض أحكام  
الصيام إشارة إلى مكانة الاعتكاف في شهر رمضان وإرشاداً إلى الحرص  
عليه وترغيباً في القيام به فضلاً عن أن الاعتكاف والصيام تجمعهما بعض  
الصفات المشتركة التي منها تقوية الإرادة وتهذيب الروح بالتدريب العملي  
والنفسى للاستعلاء على ضرورات الجسد ، « ولا تبأشروهن وأنتم عاكفون  
في المساجد » .

وللاعتكاف آداب وشروط يجب مراعاتها والعناية بها ، فشرطه أهلية التكليف مع الطهارة من الجنابة والحيض والنفاس ، ومن آدابه الاشتغال بطاعة الله وتلاوة القرآن ودراسة العلم .

والاعتكاف وإن كان في الأصل سنة إلا أنه يجب بالنذر ، فعن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما ، أن عمر سأل النبي صلى الله عليه وسلم ، قال : كنت نذرت في الجاهلية أن أعتكف ليلة في المسجد الحرام ، قال : « أوفّ بنذرك » فاعتكف ليلة .

\* \* \*

وتحذر الآية في ختامها من تجاوز حدود الله « تلك حدود الله

فلا تقربوها ، والتعبير بالنهي عن القرب له دلالة وبلاغته ، فالإنسان لا يملك نفسه في كل وقت ، فأحرى به ألا يعرض إرادته للامتحان بالقرب من المحظورات المشبهة اعتماداً على أنه يمنع نفسه حين يريد ، ولهذا كان الأمر بالنهي عن القرب ، لتكون هناك منطقة أمان ، فمن حام حول الحمى يوشك أن يقع فيه « كذلك يبين الله آياته للناس لعلهم يتقون » فتلك تعاليم الله وآياته بينها للناس لتعلمهم للتقوى وتبعدهم عن الهوى والإثم والعصيان .

والآية الأخيرة التي جاءت في سورة البقرة وذكر فيها الصوم مرتين هي : « وأتموا الحج والعمرة لله ، فإن أحصرتم فما استيسر من الهدى ، ولا تحلقوا رؤوسكم حتى يبلغ الهدى محله » ، فمن كان منكم مريضاً أو به أذى من رأسه ففدية من صيام أو صدقة أو نسك ، فإذا أمنتم فمن تمتع بالعمرة إلى الحج فما استيسر من الهدى ، فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام في الحج وسبعة إذا رجعتم ، تلك عشرة كاملة ذلك لمن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام ، واثقوا الله واعلموا أن الله شديد العقاب » .

تتحدث الآية عن أمور تتعلق بالحج والعمرة هي :

١ - الإحصار .

٢ - ارتكاب بعض المحظورات في فترة الإحرام .

٣ - التمتع .

وهي في أوطأ تشير إلى أن الحج والعمرة فريضتان ، وأن أداهما يجب أن يكون على الوجه الذي يرضى الله ، فالمراد بإتمام الحج والعمرة ، الإتيان بهما تامين ، ظاهراً بأداء المناسك على وجهها ، وباطناً بالإخلاص لله تعالى وحده .

وإذا كان الباحث على الحج أو العمرة الرياء أو حب السمعة ،



أو تحقيق غرض ديني آخر ، لم يكن أداؤهما طاعة لله ، أو عبادة مقبولة لديه ، فאלله سبحانه وتعالى لا يقبل من الأعمال إلا ما كان خالصاً لوجهه ، والعمل إذا قصده به غير الله كان خبيثاً ، والله طيب لا يقبل من الأعمال إلا ما كان طيباً .

ليس الحج رحلة من أجل الحصول على لقب أو منفعة مادية ، لكنه رحلة مباركة يقوم بها من يقدر عليها من المسلمين ، ليشهد في بيت الله الحرام اجتماع المؤمنين من كل مكان ، ذلك الاجتماع الذي يحقق بين المؤمنين معاني الإخاء والتكافل والتشاور والتناصح ، فضلاً عما في هذه الرحلة من المعاني الروحية التي تجعل المرء بعدها وكأنه مولود جديد لم يقترف إثماً أو يفتخر ذنباً .

وأما الإحصار ، فعناه أن يعرض للمحرم بالحج والعمرة ، ما يحول بينه وبين إتمامهما من مرض أو عدو أو سجن مثلاً . فإذا أحصر المحرم عن ركن من أركان الحج ، غلب على ظنه زوال المحصر في مدة يمكنه بعدها إدراك الحج ، أو يتقن المعتبر قرب زوال المانع في ثلاثة أيام لم يتحلل من إحرامه حتى يتم حجه أو عمرته ، وإن لم يغلب ذلك على ظنه ، فله أن يتحلل بذيبح ما استيسر من الهدى ، وأقله شاة تجزئ في الأضحية ، فإن كان الإحصار في الحرم وجب الذبيح فيه ، وإن كان في الحل فالأحسن أن يرسل الهدى إلى الحرم ليذبح فيه إن أمكن ذلك ، وعليه ألا يحل من إحرامه حتى يبلغ الهدى محله ، ويذبح فيه ، فإن لم يمكنه ذلك ذبح حيث أحصر ولو في غير الحرم ، ومن عجز عن الشاة أو نحوها أخرج بقيتها طعاماً يجزئ في الفطرة وفرقه على مساكين المحل الذي أحصر فيه ، فإن عجز صام عن كل مد يوماً ، ولا تسقط الفريضة بذلك عن المحصر ولكن عليه القضاء .

وأما الأمر الثاني الذي تحدثت عنه الآية ويتصل بارتكاب بعض

المحظورات في فترة الإحرام فقد ورد في قوله تعالى: «فإن كان منكم مريضاً أو به أذى من رأسه ففدية من صيام أو صدقة أو نسك» .

إن الله جعلت حكمته جعل الحج إلى البيت فرضاً على المستطيع مرة واحدة في العمر ، وحظر على المحرم أن يحدث في الحرم ما يعكر صفوه ، وأمنه من قول أو فعل « فلا رقت ولا فسوق ولا جدال في الحج » وشمل هذا الحظر الإنسان والحيوان والنبات « وحرم عليكم صيد البر ما دمتم حرماً » ، كما حظر على المحرم من ناحية ثانية لبس المخيط والخف أو الخذاء والزواج وتقليم الأظافر وإزالة الشعر بالحلك أو القص أو التصف ، وكل هذه المحظورات لم يقصد بها سوى أن تكون فترة الحج فترة تجرد كامل لله وفترة سلام واطمئنان يستمد منها المسلمون في كل عام معاني الحب والتآلف والتعاون على الخير في السراء والضراء .

واقفه الرحيم بعباده بين في هذه الآية أن المحرم إذا تعرض في فترة الإحرام لمرض في جسمه أو رأسه فارتكب بعض ما منع منه من حلق شعره أو نتفه ، أو تغطيته رأسه ، أو لبس الثياب المخيطة ، فعليه فدية من صيام أو صدقة أو نسك ، والرأى الموعول عليه في الصوم أنه ثلاثة أيام ، أو إطعام ستة مساكين أو ذبيح هدي (١) ، لما روى عن كعب بن صجرة أنه كان أهلاً في ذى القعدة وأنه قمل رأسه ، فأتى عليه النبي صلى الله عليه وسلم وهو يوقد تحت قدر له ، فقال له : « كأنك يؤذيك هوام » . رأسك فقال : أجل . قال : « احلق واحد هدياً » . فقال : ما أجد هدياً . قال : « فأطعم ستة مساكين » . فقال : ما أجد . فقال « صم ثلاثة أيام » (٢) .

(١) الهدي : شاة أو نعجة .

(٢) تفسير القرطبي ج ٢ ص ٣٦١ .

والحرم مخير بين الصيام والإطعام وذبح النسك ، أخذاً بما نصت عليه الآية الكريمة .

والتمتع معناه أن يحرم - الرجل - من غير مكة - بعمره في أشهر الحج حتى إذا أداها أقام غير محرم بمكة إلى أن أنشأ الحج منها في عامه ذلك قبل رجوعه إلى بلده ، أو قبل خروجه إلى ميقات أهل ناحيته ، فإذا فعل ذلك كان متمتعاً لأنه تحلل من إحرامه بالعمرة ، وتمتع بما كان محظوراً عليه وهو محرم ، وفي هذه الحالة يجب عليه ما أوجب الله على المتمتع ذبح هدى يوم النحر أو قبله في رأى بعض الفقهاء ، وإعطائه للمساكين بنى أو بمكة ، فمن لم يجد الهدى لعدمه أو عدم المال صام ثلاثة أيام بمكة وسبعة أيام إذا رجع إلى أهله ، وليس له صيام يوم النحر بإجماع المسلمين ، واختلف في صيام أيام التشريق . وهذا كله على من لم يكن من أهل مكة ، فمن كان من أهلها فلا شيء عليه إذا تمتع .

و يفهم من الآية أن هناك حجاً واعتماراً على غير هذه الطريقة - طريقة التمتع - وقد ذكر العلماء أن الحج والعمرة على ثلاثة ضروب هي : التمتع ، والإفراد ، والقرآن واختلف في أفضلها ؛ لتعارض الأحاديث في ذلك ، وقد سبق تفسير التمتع أما القرآن فهو أن يحرم بالحج والعمرة معاً ، أو يحرم بالعمرة ثم يدخل عليها الحج أو العكس ، والإفراد معناه أن يحرم بالحج وحده ، ثم يعتمر بعد أدائه .

والآية في ختامها تدعو إلى تقوى الله ومراعاة حرمانه ؛ لأنه سبحانه يعلم ما تكنه الضمائر والسرائر وهو شديد العقاب .

وصيام القندية أو التمتع صيام كفارة ، وهو صيام يقصد به التقرب إلى الله وطلب مغفرته بسبب فعل أمر محظور ، أو مفضول ، وسيأتى فيما يلي ذكر بعض الأسباب الأخرى لهذا النوع من الصيام . . . .

## في سورة النساء

جاءت مادة الصيام في سورة النساء مرة واحدة في قوله تعالى :  
 « وما كان المؤمن أن يقتل مؤمناً إلا خطأ ، ومن قتل مؤمناً خطأ  
 فتنحريه رقبة مؤمنة ودية مسلمة إلى أهله ، إلا أن يصدقوا فإن  
 كان من قوم عدو لكم وهو مؤمن فتحرير رقبة مؤمنة ، وإن كان  
 من قوم بينكم وبينهم ميثاق فدية مسلمة إلى أهله وتحرير رقبة  
 مؤمنة ، فمن لم يجد فصيام شهرين متتابعين توبة من الله وكان الله  
 عليماً حكيماً » .

موضوع هذه الآية القتل الخطأ وآثاره ، وهي تشير في مسهلها إلى أن  
 القتل العمد محرم ، لأنه كبيرة لا ترتكب مع إيمان ، فإما كان المؤمن أن  
 يقتل مؤمناً عمداً .

« ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم خالداً فيها وغضب الله  
 عليه ولعنه وأعد له عذاباً عظيماً » .

ويقول الرسول صلوات الله وسلامه عليه : « إن هذا الإنسان بنیان الله ،  
 ملعون من هدم بنيانه » ويقول : « لزوال الدنيا أهون على الله من قتل  
 مؤمن بغير حق » .

ويصور الإمام ابن حزم شناعة جريمة القتل في قوله :  
 « لا ذنب عند الله عز وجل بعد الشرك أعظم من شيئين : أحدهما  
 تعمد ترك الصلاة الفرض حتى يخرج وقتها ، والثاني قتل مؤمن أو مؤمنة  
 عمداً بغير حق » (١) .

« وما كان للمؤمن أن يقتل مؤمناً إلا خطأ » إن هذا الجزء من الآية يقرر مبدأ وهو نفي أن يقتل مؤمن مؤمناً اللهم إلا أن يقع ذلك عن خطأ لا يمكن التحرز عنه ، وهنا تواجهنا في الآية ثلاث حالات : اثنتان منهما يفترض النص وقوع القتل الخطأ على مؤمن ، أما الثالثة فيفترض وقوع القتل الخطأ على فرد من قوم معاهدين أو ذميين ، ولو لم يتوافر شرط الإيمان .

الحالة الأولى : أن يقع القتل الخطأ على مؤمن أهله مؤمنون ، فيجب عندئذ تحرير رقبة مؤمنة ، ودية تسلم إلى أهله ، وأما تحرير الرقبة المؤمنة فهو إشارة إلى أن تحرير نفس هو إحياء لها في حص الإسلام ، لأنه يعيدها إلى جو الحياة الإنسانية الكريمة الذي هبطت عنه لسبب من الأسباب ، وهي كفارة عمن قتل نفساً مؤمنة ، لأنه يرد إلى الحياة الكريمة نفساً مؤمنة ، وأما الدية فتسكين لناثرة النفوس ، وشراء لحواطر المنجوعين ، ونعويض لهم عن شيء مما فقدوا ، ما دام رد الحياة ذاتها مستحيلاً ، وهي واجبة إلا أن يتنازل ولي المقتول عنها صدقة وإحساناً .

الحالة الثانية : أن يقع القتل الخطأ على مؤمن أهله كفار معادون للمسلمين ففي هذه الحالة لا دية ، لأنه لا يجوز أن يدفع المسلمون ما لهم لعدوهم لإحبارهم به ، ويتقوى عليهم بسببه ، ولكن تحرير رقبة مؤمنة تعويضاً للحياة وللمؤمنين عن ذلك القتل .

الحالة الثالثة : أن يقع القتل الخطأ على فرد من قوم معاهدين أو ذميين معصوي الدم بحكم ما بينهم وبين المسلمين من ميثاق ، ولا يذكر النص إن كان هو مؤمناً أو كافراً أو ذمياً ، مما يشعر بأن الميثاق يسوى بين الجميع في الدية والغدية ، وأنه يرتفع إلى مرتبة الإيمان فيما يخص برعاية حقوق المعاهدين ، وهي قمة في رعاية العهد سامة بلا جدال .

فمن لم يجد رقبة يعتقها ودية يدفعها فعليه صيام شهرين متتابعين « توبة من الله » وهنا نجدنا أمام صفحة أخرى جليدة ، إنها صفحة تطهير

نفس القاتل بحبسها عن شهواتها شهرين متتابعين تتوجه فيهما إلى الله واهب الحياة « وكان الله عليماً حكيماً » عليماً بمسارب النفوس ، حكيماً في تقدير ما يصلحها من العلاج .

إن صيام القاتل شهرين متتابعين للدليل واضح على أن الخطأ في القتل خطأ ليس كغيره من الأخطاء التي ينسحب عليها قول الرسول الكريم : « رفع عن أمتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه » وذلك يؤكد حرص الإسلام على حماية الإنسان وحفظ حياته ويدعو المؤمنين إلى اليقظة والبعد عن كل ما يؤدي إلى ارتكاب هذه الجريمة ولو خطأ ، وكان الصيام في حالة العجز عن القدية علاجاً نفسياً يتخلص به القاتل من أدران الإثم وأوزار الأخطاء فلا يقع في خطأ آخر .

### في سورة المائدة

ذكرت مادة الصيام في هذه السورة مرتين في آيتين مختلفتين ، تعرضت الآية الأولى منهما للحديث عن الإيمان والحنث فيها وكفاريتها ومراعاة حفظها وعدم بلوغها في كل مجال ، وهذه الآية هي :

« لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الأيمان ، فكفارته إطعام عشرة مساكين من أوسط ما تطعمون أهليكم ، أو كسوتهم ، أو تحرير رقبة ، فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام ذلك كفارة أيمانكم إذا حلفتم واحفظوا أيمانكم ، كذلك يبين الله لكم آياته لعلكم تشكرون » .

والآية في مسهلها تبين أن لغو اليمين لا إثم فيه ولا مؤاخذة عليه ، وإنما المؤاخذة تكون في الأيمان المؤكدة المقصودة ، وهذا يعني أن الأيمان

التي لا تصاحبها النية المؤكدة هي اللغو الذي تجاوز الله عنه ولم يؤخذ عليه . . .

قال الراغب في المفردات<sup>(١)</sup> : اللغو من الكلام ما لا يعتد به ، وهو الذي يورد لا عن روية وفكر ، فيجرى مجرى اللغا ، وهو صوت العصافير ونحوها من الطيور . . . ويستعمل اللغو فيما لا يعتد به ، ومنه اللغو في الإيمان ، أى ما لا عقد عليه ، وهو ما يجرى وصلا للكلام بضرب من العادة قال : « لا يؤخذكم الله باللغو في أيمانكم » ، ومن هذا أخذ الشاعر فقال :

ولست بمأخوذ بلغو تقوله إذا لم تُعمد عاقدات العزائم

وقد اختلف العلماء<sup>(٢)</sup> في تحديد اليمين اللغو ، فيرى بعضهم أنها قول الرجل في كلامه لا والله وبلى والله غير معتقد اليمين ولا مريدها ، وهي بهذا تشمل المزاح والهزل والحديث الذي لا ينعقد عليه القلب .

وجاء عن الإمام مالك : أحسن ما هممت في هذا أن اللغو حلف الإنسان على الشيء يستيقن أنه كذلك ثم يوجد الأمر بخلافه فلا كفارة فيه . وقال سعيد بن جبير : هو تحريم الحلال .

وروى عن ابن عباس - إن صح عنه - قال : لغو اليمين أن تحلف وأنت غضبان .

وقال النخعي : هو الرجل يحلف ألا يفعل الشيء ثم ينسى فيفعله .

---

(١) راجع المفردات مادة (لغا) .

(٢) انظر تفسير القرطبي ج ٣ ص ٩٩ ، ١٠٠ ، وأحكام القرآن للجصاص ج ٢ ص ٤٥٣ ط تركيا .

ويرى الإمام محمد عبده<sup>(١)</sup> أن الصحيح من أقوال العلماء أن الإيمن اللغو هو الإيمن من غير قصد بدليل قوله تعالى: «ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الإيمان» أى بما صمتم عليه منها وقصدتموه ، فكل ما ينطق به اللسان دون قصد للحلف ولا تعمد للقسم فهو لغو لا كفارة فيه ، ولكنه لا يجدر بمسلم مؤمن أن يجعل الله عرضة لإيمانه في كل تصرف من تصرفاته .

وبهذا يتضح أن الإيمن المقصودة المؤكدة هي المؤاخذ عليها ، وتكفير هذه الإيمن كما ذكرت الآية يكون بإطعام عشرة مساكين من أوسط ما يطعم الخائف منه أهله ، أو كسوتهم بما يعد كسوة في العرف ، وهي في الغالب ثوب واحد يستر العورة ، أو تحرير رقبة ، ولم تنص الآية على وصف خاص في الرقبة فيصح المؤمنة وغيرها خلافاً لبعض الفقهاء . فإذا عجز الخائف عن الإطعام أو الكسوة أو تحرير الرقبة - وهو في كل ذلك بالخيار - فكفارة يمينه صيام ثلاثة أيام متوالية أو غير متوالية على خلاف بين الفقهاء<sup>(٢)</sup> .

ومع أن الصيام جاء في الآية مطلقاً غير مقيد بوصف معين ، فإن الرأي القائل<sup>(٣)</sup> بالتتابع يؤدي رسالة الصيام في مثل هذه الحالة ، لأن الذي يجمع بين هذه الأشكال المتنوعة للكفارة هو تحقيق الشعور بالخطأ وأداء الفتن في صورة من الصور ، ولهذا يكون تتابع الصيام محققاً لإيجاد حالة شعورية تستمر فترة من الزمن وتعيش في ظلها النفس ثلاثة أيام متوالات .

ولذا كنت قد رجحت في تحرير الرقبة الإطلاق ورجحت في الصيام

(١) انظر تفسير المنار ج ٧ ص ٤٠ .

(٢) انظر تفسير القرطبي ج ٦ ص ٢٨٢ ، والألوسي ج ٣ ص ٣٧٤ .

(٣) تفسير الألوسي ج ٣ ص ٣٧٤ .



التقييد بالتتابع ، فلأن ذلك يتمشى مع أهداف القرآن في موقفه من الرق وطبه للنفس البشرية .

على أن اليمين لا تكون إلا بلفظ الجلالة ، فقد حضرت أحاديث كثيرة الحلف بغير الله تعالى ؛ سد الدريعة المقضية إلى عبادة غير الله ، وذهب الإمام ابن تيمية وهو في معرض حديثه عن الأيمان وأقسامها إلى أن أيمان المسلمين التي بمعنى الحلف بالله ، مقصود الحالف بها تعظيم الخالق لا الحلف بالمخلوقات كالحلف بالنذر والحرام والطلاق والعناق تقول : إن فعلت كثيراً فعلى صوم شهر أو الحج إلى بيت الله أو الحل على حرام لا أفعل كذا أو إن فعلت كذا فكل ما أملكه صدقة أو نحو ذلك ، فإن هذا يعد يمينا تجب فيها كفارة ، وإن لم يكن بلفظ الجلالة ، وقد روى عن الرسول صلى الله عليه وسلم : « من حلف على يمين فرأى غيرها خيرا منها ، فليأت الذي هو خير وليكفر عن يمينه » (١) .

والآية في ختامها تدعو إلى حفظ الأيمان فلا تبذل في كل مجال ولا تقال إلا لإحقاق الحق وإزهاق الباطل . يدل على ذلك قوله تعالى : « ذلك كفارة أيمانكم إذا حلفتم واحفظوا أيمانكم » ، ففي هذا التعبير تلميح إلى كراهية الحلف أصلا ؛ لأنه جعل الكفارة مرتبطة بالحلف ذاته ، وقوله تعالى : « واحفظوا أيمانكم » فيه إيماء إلى التقليل من الأيمان الصادقة فضلا عن الكاذبة وصدق الله العظيم : « ولا تجعلوا الله عرضة لأيمانكم » ، وكذلك يبين الله لكم آياته لعلكم تشكرون » إن الله يرشد عباده إلى سواء السبيل ؛ رحمة بهم فمن اتبع هداه فقد عصم نفسه من الزلل وكان من الفائزين .

وأما الآية الثانية التي وردت في سورة المائدة وذكرت فيها مادة الصيام

(١) انظر القواعد النورانية باب الأيمان ، وتفسير المنار ج ٧ ص ٤٥ .

فتحدث عن قتل الصيد في الحرم وحزاء هذا القتل .  
 وبأيها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم ومن قتله منكم متعمداً  
 فجزاء مثل ما قتل من النعم يحكم به ذوا عدل منكم هدياً بالغ الكعبة  
 أو كفارة طعام مساكين أو عدل ذلك صياماً ليلتين وبال أمره عفا الله  
 عما سلف ، ومن عاد فينتقم الله منه والله عزيز ذو انتقام .

لقد جعل الله مكة بلداً حراماً وجعل البيت فيها مثابة للناس وأمناً ،  
 فن دخل هذا البلد حاجاً أو معتمراً ، فعليه أن يرعى حرمة ويحافظ  
 على حقوقه ويحصى أمانه واطمئنانه ؛ ليظل البيت الحرام كما أراد له الله  
 منطقة سلام ووثام يهرع إليها المسلمون من كل فج عريق ؛ ليشهدوا منافع  
 لهم ويذكروا اسم الله في أيام معلومات ويتدربوا في تلك الأيام التي يجتمعون  
 فيها في ذلك المكان المقدس الطاهر على تشرب معاني الصفاء والسلام والأمن  
 والتعاون في السراء والضراء ؛ ليكونوا بين الناس دعاة رحمة وإخاء ورسول  
 محبة وسلام فلا تضل البشرية طريق الحياة الآمن المطمئن ولا تستبد بها  
 شهوات للطغيان والعدوان .

وإذا كان الله تبارك وتعالى قد حرم كل ما يعكر الصفو أو يكدر  
 الخاطر في هذا البلد الحرام فإنه سبحانه يفتح أمام الإنسان أبواب الصفح  
 والغفران إذا ما اقترف إثمًا أو أتى أمراً منهيًا عنه ، فليست الخطيئة البشرية  
 في الإسلام لعنة تغلق باب الرحمة أمام الخاطئ وتطرده إلى الأبد  
 من وجه الله .

وحين نته هذه الآية عن قتل الصيد عمداً في حالة الإحرام فقد  
 اتبعت هذا النهى ببيان الكفارة إذا وقع المحذور « ومن قتله منكم متعمداً  
 فجزاء مثل ما قتل من النعم يحكم به ذوا عدل منكم ، هدياً بالغ الكعبة ،  
 أو كفارة طعام مساكين أو عدل ذلك صياماً » .

والصيد المنهى عن قتله عمداً هو الحيوان الوحشي غير الضار ،

وكما لا يجوز قتله لا يجوز صيده أو تنفيره وقد روى عن الرسول صلى الله عليه وسلم قال : « خمس من الدواب ليس على المحرم في قتلهن جناح : الغراب والحدأة والعقرب والفأرة والكلب العقور » (١).

وهناك روايات لهذا الحديث غير هذه الرواية وتختلف عنها من ناحية ذكر أسماء الحيوانات التي يجوز للمحرم قتلها ، ومع هذا يمكن أن يؤخذ من مجموع الروايات كلها أن ما عظم ضرره على الناس وحدا عليهم في الأعم الأغلب فليس في قتله مآثم ولا كفارة .

فلذا اقرّف المحرم ما نهى الله عنه وجب عليه أن يكفر عن ذنبه بذبح بيمة من الأنعام من مستوى الصيد الذي قتله ، فالقزاة مثلا تجزئ فيها شاة والنعامة بدنة ، وحمار الوحش بقرة ، وهكذا على أن يتولى الحكم في هذا رجлан عدلان من المسلمين ، ليكون حكمهما دقيقاً وتقديرهما سليماً . فإذا تعلد وجود مثل الصيد المقتول كان على الحكمين أن يقوموا هذا الصيد بمال ، يشترى به ذبيحة تذبح عند الكعبة « هديا بالغ الكعبة » وينال لحومها الفقراء .

هذا أو كفارة طعام مساكين بما يعادل ثمن الهدى المقدّر ، أو صيام أيام بعدد المساكين الذين كان ينالهم الإطعام . وقد اختلف الفقهاء في مقدار ما ينال كل مسكين من الطعام ، ليتسنى معرفة عددهم فتكون أيام الصيام عدلا لعدد المساكين . وروى عن الإمام مالك قال : أحسن ما سمعت في الذي يقتل الصيد فيحكم عليه فيه ، أنه يقوم الصيد الذي أصاب ، فينظر كم ثمنه من

( ١ ) انظر القرطبي ج ٢ ص ٢٠٦ ، وأحكام القرآن للجصاص ج ٢

الطعام فيطعم لكل مسكين مدًّا أو يصوم مكان كل مد يوماً<sup>(١)</sup>.  
 تذكر الآية أن هذه الكفارة عقوبة لذلك الذنب الذي ارتكبه  
 المحرم « ليدوق وبال أمره » وتشير بعد ذلك إلى فضل الله السابغ ورحمته  
 التي وسعت كل شيء وعفوه عما سلف قبل هذا البيان الكريم ، كما تحلر  
 في ختامها من العودة إلى انتهاك حرمان الله في عبارة توحى بفداحة جريمة  
 الإقدام على قتل الصيد في البلد الحرام « ومن عاد فينتقم الله منه والله عزيز  
 ذو انتقام » إنه تهديد رهيب تنخلع له القلوب وترتعد له الفرائص .  
 إنه تهديد يؤكد حرص الإسلام على رعاية الأمان والاطمئنان للإنسان  
 والحيران .

وبعد : فإن الحكم الذي قرره هذه الآية ينسحب على كل محرم من  
 الذكور والإناث ويشمل مكة والمدينة ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 عن المدينة : « ما بين لابتيها<sup>(٢)</sup> حرام » وقال عنها أيضاً : « لا يَحْتَلَى  
 خلأها<sup>(٣)</sup> » ولا يعصده شجرها ولا ينفر صيدها .  
 وقد قررت الآية التي تلت آية النهي عن قتل الصيد هذه أن الصيد  
 المنهى عنه ، هو صيد البر ، فأما صيد البحر فهو حلال في الحل والإحرام  
 « أحل لكم صيد البحر وطعامه متاعاً لكم وللسيارة » وحرم عليكم صيد  
 البر ما دمتم حرماً واتقوا الله الذي إليه تحشرون .

---

(١) تفسير القرطبي ج ٦ ص ٣١٥ ، والمدة مكيا لقدم اخطف في تقديره  
 بالكيل المصرى . فقدره الشافعية بنصف قنح وقدره المالكية بنحو ذلك .  
 (٢) لابتا المدينة هما حرتان يكتنفانها .  
 (٣) الخلل : النبات الرقيق ما دام رطباً ، ويختل : يقطع .

### فى سورة مريم

جاءت مادة الصيام فى هذه السورة مرة واحدة فى قوله تعالى :  
« فَكُلْ وَاشْرَبْ وَقَرَّ عَيْنًا فَلَمَّا تَرَيْنَ مِنَ الْبَشَرِ أَحَدًا فَقُولِي إِنِّي نَذَرْتُ  
لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا فَلَنِ أَكَلِمَ الْيَوْمَ أَنسِيًّا » .

وهذه الآية تشير إلى طرف من قصة مريم وابنها المسيح عليه السلام ،  
كما تتحدث عن نمط من الصيام يعد أغرب ألوانه وأنواعه .

والقصة كما نحدث عنها القرآن الكريم هى أن مريم ولدت لرجل من  
بنى إسرائيل اسمه عمران ، وأن زوجه عندما حملت بها ، نذرت ما فى  
بطنها لله ، ليقوم على خلفة بيته ، وكانت ترجو أن يكون المولود ذكراً ،  
ليؤدى الرسالة التى نذرتة من أجلها ، ولكن شاعت إرادة الله أن تلد زوجة  
عمران أنثى ، فلما وضعتها توجهت إلى ربها قائلة « ربِّ إِنِّي وَضَعْتُهَا  
أُنْثَىٰ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتُ وَلَيْسَ الذَّكَرُ كَالْأُنْثَىٰ وَإِنِّي مُمَيَّنْتُهَا مَرْيَمَ  
وَإِنِّي أَعِيدُهَا بِلَكَ وَذَرِيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ » .

ويبدو أن والد مريم قد توفى وهى طفلة صغيرة ، فقام على رعايتها  
وتربيتها زكريا - وكان زوجاً لحالة مريم - وفى كفالة زكريا نشأت  
مريم نشأة طاهرة صالحة ، وأسبغ الله عليها نعمه ظاهرة وباطنة ، وكان  
زكريا كلما دخل عليها فى خلوتها وجد عندهما نعم الله ورزقه ، فلذا سألتها  
من أين لك هذا ؟ قالت هو من عند الله .

ولما أراد الله أن تحمل يعيسى عليه السلام تركت مكانها المألوف بين  
أهلها ، واتخذت لها مكاناً من جانب الشرق ، لأن من عادة قومها تعظيم  
جهة المشرق ، واذكر فى الكتاب مريم إذ انتقلت من أهلها مكاناً شرقياً ،  
وفى خلوتها الجديدة جاءها ملك من السماء وتمثل لها بشراً سوياً ، فلما رآته

فرزت منه وقالت له : « إني أعود بالرحمن منك إن كنت تقياً » فقال لها الملك : « إنما أنا رسول ربك لأهب لك غلاماً ذكياً » فلما سمعت منه هذا تعجبت كيف يكون لها ولد ولم تتزوج وليست بزانية » قالت أنى يكون لى غلام ولم يمسنى بشر ولم أك بغياً » فرد الملك « قال كذلك قال ربك هو على » بن ولنجعله آية للناس ورحمة منا وكان أمراً مقضياً » إنها لإرادة الله ومشيتته ، وهو سبحانه وتعالى قادر لا يعجزه شىء فى الأرض ولا فى السماء ، خلق آدم من غير أب وأم فليس عجباً ولا صعباً أن يخلق عيسى من غير أب .

إن عيسى آية على قدرة الله ، وهو رحمة لمن آمن به ولم يعص الله فيه .

ولما حملت بعيسى خافت من قومها — وهى الطاهرة البريئة التى أحصنت فرجها — لأنهم إن رأوها حاملاً وهى لم تتزوج سيغيبونها ويلصقون بها أشنع التهم ، ففرت بحملها بعيداً ، وعندما آمنت مدة الحمل وشعرت بالآلام الوضع ، لجأت إلى جذع نخلة تستند إليه ، وتتعلق به وقالت : « يا لىنى مت قبل هذا وكنت نسياً منسياً » لقد تمت الموت لا فراراً من قضاء الله ، ولكنها خافت أن يظن بها الشر فى دينها وتغير فيفتنها ذلك ، وأيضاً لأن قومها سيفقون فى البهتان بسببها وذلك مهلك لهم ، إنها خافت على نفسها من الفتنة وعلى قومها من إقراراف الذنوب فينالهم من الله عذاب عظيم ، فتمنت الموت وليس فيه فى مثل هذه الحالة لوم ولا إثم .

لقد كانت لحظة قاسية فى حياة السيدة مريم ، سيطر الحزن عليها وأصبحت لا تدرى ماذا تفعل وهى وحيدة فى مكانها ، ولكن الله الذى تقبلها بقبول حسن ، وأنبتها نباتاً حسناً ، وحفظها من كل سوء ، واختارها لتكون أم لبى كريم ورسول رحيم لم يتدخل عنها فى تلك اللحظة وأرسل لها ملكاً من السماء ناداها بأن تغتبط بمولودها ولا تحزن ، لأن الله

هيا لها الماء العذب والرطب الحنى ، فلنأكل من رزق الله ، وانتهأ بمولودها الذى سيكون له شأن كبير ، وأثر عظيم ، فإذا رأت من البشر أحداً وانطلق يسألها عن سر ولدها فعليها أن تصمت ولا تتكلم « فلما ترين من البشر أحداً فقولى لى نذرت للرحمن صوماً فلن أكلم اليوم إنسياً » .

وإذا كان معنى الصوم فى الآية الصمت فهل يجوز أن ينذر الإنسان بالأكلم أحداً من الناس ؟ وهل يدل هذا على أن الصوم عن الكلام كان فى شريعة اليهود ، واجباً بالنذر ؟ ذكر بعض المفسرين والمؤرخين أن الصوم بهذا المعنى كان فى بنى إسرائيل ملتزماً بالنذر ، وروى أن من سنة الصيام عندهم الأمساك عن الأكل والكلام .

إن الكف عن الكلام هو أغرب أنواع الصيام ، ومع هذا كان متشراً لدى كثير من الشعوب البدائية وغيرها ، فعند السكان الأصليين لأستراليا مثلاً كان يجب على المرأة إذا توفى عنها زوجها أن تظل مدة طويلة ، تبلغ أحياناً عاماً كاملاً ، صائمة عن الكلام (١) .

وما جاء فى القرآن الكريم عن هذا اللون من الصيام يوحى بأنه كان متبعاً فى ديانة اليهود ، فقد كانت شريعة مريم وقومها حيثل الشريعة اليهودية ، وإن لم يشر إلى ذلك العهد القديم ، على أن هذا الصيام فى المسيحية فضيلة لدى الرهبان والعباد .

والإسلام لا يبيح هذا الصيام لما فيه من التضيق وتعذيب النفس ، والله أرحم عباده من أن يفرض عليهم ما فيه إعانات لهم . فضلاً عن أنه لا يحقق رسالة الصيام كما فرضها الإسلام .

وحملت مريم ابنها وأنت به قومها ، فقالوا لها : « يا مريم لقد جئت شيئاً فريباً ، يا أخت هارون ما كان أبوك امرأ سوء وما كانت أمك

---

(١) انظر الصيام والأصحية ص ١١ .

بغيا . لقد تعجبوا كيف يحدث هذا الأمر المنكر ، وهي من سلالة نفية طاهرة غير أنها لم نعبأ بدعشهم وإنكارهم ، وأشارت إلى طفلها ليكلّموه ، فكان ردهم « كيف نكلّم من كان في المهد صبيّاً » ، وأنطق الله صبي عليه السلام فقال لهم : « إني عبد الله آتاني الكتاب وجعلني نبياً ، وجعلني مباركاً أينما كنت وأوصاني بالصلاة والزكاة ما دمت حياً ، وبرّاً بالوالدين ولم يجعلني جباراً شقياً ، والسلام على يوم ولدت ويوم أوتيت ويوم أبعث حياً » .

### في سورة الأحزاب

وردت مادة الصيام في هذه السورة مرتين في آية واحدة اشتطت على صفات كريمة يتحملى بها كل من اتقى ربه وأطاعه من الرجال والنساء . « إن المسلمين والمسلمات ، والمؤمنين والمؤمنات ، والقانتين والقانتات والصادقين والصادقات ، والصّابرين والصّابرات ، والخاشعين والخاشعات ، والمتصدّقين والمتصدقات ، والصّائمين والصّائمات ، والحافظين فروجهم والحافظات ، والذاكرين الله كثيراً والذاكرات ، أعدّ الله لهم منفرةً وأجرّاً عظيماً » .

وقد روى الإمام أحمد في مسنده أن أم سلمة ذكرت لرسول الله صلى الله عليه وسلم أن الرجال يذكرون في القرآن ولا يذكر النساء فنزل قوله تعالى : « إن المسلمين والمسلمات . . . » الآية وروى أن التي ذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم ليست هي أم سلمة ، وإنما هي أم عمارة الأنصارية وروى أن السبب أن بعض النساء لما نزل ما يخص نساء النبي سألن عن أحكامهن ، وأياً كان سبب النزول ، فإن العبرة



بما اشتملت عليه الآية الكريمة من أوصاف هي جماع أخلاق المسلمين لا فرق في ذلك بين ذكر وأنثى ، فهي أخلاق أو أوامر مطلوبة من الرجال والنساء على سواء ، فلا يختص الرجال ببعضها أو يختص النساء ببعضها ، وإنما هي أخلاق المؤمن والمؤمنة على سواء ، إنها أخلاق الإسلام التي تعم ولا تخص .

والصفات التي اشتملت عليها الآية هي : الإسلام والإيمان والقنوت والصدق والصبر ، والخشوع ، والتصدق ، والصوم ، وحفظ الفروج من الحنا ، وذكر الله تعالى بالقلب وبالحوارج ، وقد أعد الله لمن تحققت فيه هذه الصفات ثواباً عظيماً وأجرأ جزيلاً .

ويلاحظ أن هذه الصفات أكثرها قلبي ، ليس له مظهر خارجي ، وإن كان له مظهر محسوس أحياناً فالعبرة فيه بما في القلب ، كما يلاحظ أن هذه الصفات متدرجة ، وهي مراتب . بحيث تكون كل صفة منها مرتبة قائمة بذاتها ، ودرجة لما قبلها .

وأول هذه المراتب الإسلام ، وهو الإخلاص لله تعالى والاتجاه إليه والانقياد له ، والاستعداد التام لطااعته تعالى في كل ما يأمر ، وقبول الحق الذي يدعو إليه سبحانه ، وعلى هذا يكون معنى « إن المسلمين والمسلمات » أي المخلصين في طلب الحق والمتقدين له والذين يخضعون أهواءهم لعقوله وأوامر ربه .

والإخلاص لله يجعل النفس تشرق بنور ربها فتتجه إلى الحق وتؤمن به ، ولما جاءت مرتبة الإيمان بعد الإسلام والإيمان هو التصديق بالقلب وإخضاع كل الأفعال والأقوال لما يوجبه هذا الإيمان ، ولذلك لا يكون مع الإيمان الكامل معصية فقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن » .

وما دام الإيمان الصادق أساساً للأعمال الصالحة فإن من آثاره

الخضوع المطلق لأمر الله ، فيكون الإنسان بقلبه وجوارحه مطيعاً لرب العالمين وذلك هو القنوت وهو في معناه اللغوي لزوم الطاعة والخضوع الكامل ، وهذا بلا شك مرتبة ثالثة بعد الإيمان .

ومن ارتقى هذه المرتبة سار في طريق المرتبة الرابعة وهي الصدق ، وهو الصفة التي إذا استغرقت النفس واستولت عليها صار كل ما يظهر منها من قول أو عمل هو إعلان لحقيقتها ، وما انطوت عليه ، ولذا كان الصدق في حقيقته والنفاق نقيضين لا يجتمعان ، وكان الكذب من علامات النفاق كما قال عليه السلام : « آية المنافق ثلاث : إذا حدث كذب وإذا وعد أخلف وإذا أؤتمن خان » وكل هذه الأوصاف لا توجد مع الصدق قط ، قال عليه السلام : « عليكم بالصدق ، فإن الصدق يهدي إلى البر ، وإن البر يهدي إلى الجنة وإياكم والكذب ، فإن الكذب يهدي إلى الفجور ، وإن الفجور يهدي إلى النار ، ولا يزال الرجل يصدق ويتحرى الصدق حتى يكتب عند الله صديقاً ، ولا يزال الرجل يكذب ويتحرى الكذب حتى يكتب عند الله كذاباً » .

والمؤمن إذا قنت لربه وصادق في نفسه وقوله وفعله أصبح مؤمناً يدافع عن الإيمان وأهله في بسالة لا تعرف الخوف وصبر لا يعرف الضعف ، ولذا جاءت مرتبة الصبر بعد المراتب السابقة لترشد المؤمنين الصادقين القانتين أن الصبر عدة الجهاد وقوة الجلال وطريق النصر والفوز في جميع المعارك ، والصبر في الآية جاء مطلقاً عاماً يشمل كل موقف يحتاج إلى كفاح ونضال ليحامي المؤمن نفسه من الملح والجزع عند الشدائد ، ويظل رابط الجأش يقف في الله ويفوض أمره إليه .

وجميع المراتب السالفة تؤدي إلى منزلة أعلى منها ، وهي منزلة الاتجاء إلى الله تعالى في كل ما يعمل الإنسان من أعمال وما ينطق من أقوال ، وما تتحرك به الجوارح ، يل ما تجيش به النفس من خواطر ولذا قال

تعالى : « والخاشعين والخاشعات » والخشوع هو الضراعة إلى الله تعالى ، ومقامه هو مقام الخوف من الله والإحساس برقابته سبحانه وتعالى وأنه لا تخفى عليه خافية في الأرض ولا في السماء وقد جاء في الحديث الصحيح : « اعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك » .

وقلى تلك المراتب مرتبة التصديق ، وهي مرتبة النفع العام يقصد إليه المؤمن حباً في الخير ونظراً من الإثم ، وتأكيداً لرابطة الأخوة بين المؤمنين ، وليس المقصود بالتصدق الزكاة فحسب ، ولا مجرد إعطاء المال بوجه عام ، ولكن المقصود منه التعاون التام بين المؤمنين فالكلمة الطيبة صدقة ، والبذرة تلقى في الأرض فتنبت نباتاً صدقة ولذا قال عليه السلام : « ما من مؤمن يفرس غرساً فياكل منه إنسان أو دابة إلا كتب له به صدقة » والتأليف بين المتنافرين صدقة ، وإعانة من يكون في حاجة إلى أى عون صدقة ولذا قال عليه السلام : « والله في عون العبد ما دام العبد في عون أخيه » وهكذا ، فليست الصدقة مقصورة على الزكاة أو صدقة الفطر ، وإنما هي معنى عام يشمل كل نفع يقصد به وجه الله تعالى .

ثم جاء بعد كل ما تقدم ذكر الصوم ، تلك المرتبة الروحية العالية فقال تعالى : « والصائمين والصائمات » فهذا الوصف رمز للتجرد الروحي الذي يتجه إليه المؤمن ، وذلك لأن الصوم تجرد روحي ، إذ أن الشهوات المتحكممة وهي شهوة البطن والفرج إذا سيطرت على الإنسان هبط إلى الطبيعة الحيوانية ، فإذا تجرد من هذه الشهوات فقد علا عن درجة الحيوان إلى درجة الملك ، ففي الإنسان عنصران ، عنصر حيواني يشترك فيه مع الحيوان الأعجم ، وعنصر روحي يشترك فيه مع عالم الملائكة ، فمن انتصر على شهواته ، كان في منزلة تسمى منزلة الملائكة ، ومن هزمته أهوائه وزواته هوى إلى مكانة فوقها مكانة الحيوان الأعم .

إن الصوم نزع روحي كريم ، وهو إن أدى على وجهه وأعطى حقه

كاملاً تهذب النفس ، وسمت الروح ، وابتمد الإنسان عن المعاصي ؛ لأن الصيام في جوهره استعلاء على ضرورات الجسد ، ومن استعمل على ضرورات جسده صار مؤثماً كامل الإيمان .

ولأن الصيام مهذب للروح فرض رمضان ، وقد حث عليه السلام على صيام التطوع ، فعلى كل امرئ تقى أن يلاحظ نفسه ، فإن لاحظ فيها تسلط الشهوات عليها وتحكمها فيها فليعلم أنه بلغ أقصى هبوط الأرضية ، ولا يعلو إلى الروحية إلا بأجنتحة تحلق به من الصوم . ولقد ذكر عليه السلام أن أفضل التطوع أن يصوم يوماً ويفطر يوماً ولقد كان عليه السلام كثير الصوم ، ولكن لم يعرف أنه صام شهراً كاملاً إلا رمضان .

ومن كان كما وصفت الآية اتجه إلى الملكوت الأعلى ، وتجنب المنهيات اجتناباً مطلقاً ، وإلى ذلك المعنى قال الله تعالى : « والحافظين فروجهم والحافظات » فهذا الوصف يرمز إلى الامتناع عن المنهيات كلها ، وهو فوق ذلك يبين مرتبة أخرى لا تقل علواً عن المرتبة الروحية وهي المحافظة على النسل والإبقاء على النوع ، وذلك بالمحافظة على وعائه والمحافظة على مائه ، ولذلك عد الزواج من القريات ، وقال عليه السلام : « إن من سنتنا النكاح ومن رغب عن سنتنا فليس منا » .

وهناك مع كل هذه المراتب حال يجب البقاء عليها واستمرارها وهي ذكر الله تعالى ولذا قال سبحانه في ختام تلك المراتب : « والذاكرين الله كثيراً والذاكرات » ومعنى ذكر الله تذكره دائماً في القلب ، عند الإقدام على كل عمل ، فإن ذلك هو مخ العباداة ولب الدين وليس ذكر الله هو ذلك التمايل ذات اليمين وذات الشمال كما يفعل كثير من المشعوذين والجهال .

إن ذكر الله أكبر العبادات وفيه العزة والعزاء والأمان والاطمئنان  
 وصدق الله العظيم : « ألا بذكر الله تطمئن القلوب » .  
 وإن من هدى إلى تلك الفضائل والشهائل من الرجال والنساء ، فقد أعد  
 الله له في هذه الحياة الدنيا خيراً وبراً وفي الآخرة غفراناً ونعيماً مقبلاً ،  
 وذلك فضل من الله ورحمة والله ذو الفضل العظيم (١) .

\* \* \*

### في سورة المجادلة

جاءت مادة الصيام في هذه السورة مرة واحدة في قوله تعالى :  
 « والذين يُظَاهِرُونَ من نسائهم ثُمَّ يَعُودُونَ لما قالوا فتمحيرُ رقية  
 من قبل أن يتأسا ذلكم توصفون به والله بما تعملون خير . فمن لم يجد  
 فصيام شهرين متتابعين من قبل أن يتأسا ، فمن لم يستطع فإطعام  
 ستين مسكيتاً ذلك لتؤمنوا بالله ورسوله ، وتلك حدود الله وللكاافرين  
 عذابٌ أليم » .

موضوع هذا النص القرآني الكريم الظهار وكفارته ، وقد وردت قبله  
 آيتان ترتبطان به ارتباطاً وثيقاً وتضمنان أسباب نزوله :

« قد سمع الله قولَ التي تجادلُك في زواجها وتشتكى إلى الله  
 والله يسمع تحاوركما إن الله سميع بصير . الذين يظَاهِرُونَ منكم من  
 نسائهم ما هنَّ أمهاتهم إن أمهاتهم إلا اللائى وكلدنهم وأنهم  
 ليقولون منكراً من القول وزوراً وإن الله لعَفُوفٌ غفور . . . »

كان من عادة الرجل في الجاهلية إذا غضب من زوجته أن يقول لها :  
 أنت على كظهر أوى ، فتحرم عليه ولا تطلق منه وتبقى معلقة لا هى مزوجة  
 (١) اعتمدت في الحديث في هذه الآية على تفسير أساذنا الجليل الشيخ  
 محمد أبوزمرة لها .

ولا مطلقة ، وكان هذا لونا من العنت الذى كانت تلاقيه المرأة فى الجاهلية فلما جاء الإسلام قضى على العادات والأعراف الجاهلية الفاسدة ، ومنها الظهار ، غير أن علاجه لهذه العادة ارتبط بمحادثة أشارت إليها الآية الأولى فى سورة المجادلة وهى « قد سمع الله . . . الآية .

وتذكر كتب الحديث والتفسير وطبقات الصحابة أن التى ذهبت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم تجادله فى زوجها هى زوج أوس بن الصامت الصحابى الذى شهد بدرًا والمشاهد كلها مع الرسول عليه السلام وإن اختلف فى اسمها فقول أحدها خولة أو خويلة بنت ثعلبة ، وقيل بنت حكيم أو بنت خويلد ، وقيل اسمها جميلة . . . وأيا كان اسمها<sup>(١)</sup> فقد روى عنها أنها قالت : فى والله وفى أوس بن الصامت أنزل الله صدر سورة المجادلة قالت : كنت عنده وكان شيخاً كبيراً قد ساء خلقه ، قالت : فدخل على يوماً فراجته بشئ فغضب فقال : أنت على كظهر أمى ، قالت ثم خرج فجلس فى نادى قومه ساعة ، ثم دخل على ، فإذا هو يريدنى ، قالت : قلت : كلا والذى نفس خويلة بيده ، لا تخلص إلى وقد قلت ما قلت حتى يحكم الله ورسوله فينا بحكمه . قالت : فوائبنى فامتنعت منه فغلبته بما تغلب به المرأة الشيخ الضعيف ، فألقيته عنى . قالت ثم خرجت إلى بعض جاراتى فاستعرت منها ثياباً ، ثم خرجت حتى جثت رسول الله صلى الله عليه وسلم فجلست بين يديه ، فذكرت له ما لقيت منه ، وجعلت أشكو إليه ما ألقى من سوء خلقه . قالت فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « يا خويلة ابن عمك شيخ كبير فاتقى الله فيه » قالت : فوالله ما برحت حتى نزل فى قرآن ، فتغشى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كان يتغشاه ثم سرى عنه فقال لى : « يا خويلة قد أنزل الله عليك وفى صاحبك قرآنًا » ثم قرأ على :

(١) أنظر تفسير القرطبي ج ١٧ ص ٢٦٩ .

« قد سمع الله . . إلى قوله تعالى : وللكافرين عذاب أليم » ، قالت : فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم : « مر به فليعتق رقبة » قالت : قلت يا رسول الله : ما عنده ما يعتق . قال : « فليصم شهرين متتابعين » قالت : قلت والله إنه لشيوخ ما له من صبيام . قال : « فليطعم ستين مسكيناً وسقاً من تمر » قالت : قلت : والله يا رسول الله ما ذاك عنده . قالت : فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إنا سنعيته بعرق من تمر » قالت : فقلت يا رسول الله وأنا سأعيته بعرق آخر . قال : « وقد أصبت وأحسنست<sup>(١)</sup> » فاذبحي فتصدقى به عنه ثم استوصى بأبن عمك خيراً » قالت : فعلت .

إن العلاقة الزوجية في نظر الإسلام علاقة قائمة على أكرم المشاعر وأقدس الغايات وقد حمى الإسلام هذه العلاقة من كل ما يوهن قوتها أو يؤثر في أداء رسالتها ، ولم يبح انفصامها إلا عند الضرورة ، حيث يسمى استمرارها غير محقق لقيامها .

والظهار الذي تحدثت عنه الآيات ليس طلاقاً يرتب عليه إنهاء العلاقة الزوجية فهو في حقيقته قائم على غير أصل ، فالزوجة ليست أمّاً حتى تكون محرمة كالأم ، ولا يمكن أن تستحيل الزوجة أمّاً بكلمة يقال ، إنها كلمة منكّرة ينكرها الواقع ، وكلمة مزورة ينكرها الحق ، وما دام الظهار ليس طلاقاً فإن القرآن حين أنكر على المظاهرين ما يقولون ، وحين فرض عليهم كفارة غير يسيرة فإنه — بالإضافة إلى إبطال ما كان يفعله أهل الجاهلية — يريد أن تكون العلاقة الزوجية دائماً علاقة ود

---

(١) انظرا سنن أبي داود في كتاب الطلاق ، باب في الظهار . والعرق ستون صاعاً ، والصاع مكيال قديم كان معروفًا بالمدينة ويقدر بأربعة أمداد ، ويساوي سلس كيلة .

وتراحم وسكن واستقرار ، ويعطى لهؤلاء الذين يعتلون على حرمة هذه العلاقة درساً ناجماً في احترامها والحفاظ عليها .

إن الزوج إذا ظاهر من زوجته بأن قال لها أنت على كظهر أمي ، أو من جرى مجراها من ذوات المحارم التي لا يجوز له التزوج بهن بحال ، ثم عاد (١) لما قال : أي إلى ما حرمه على نفسه بالظهار ، فإنه لا سبيل له إلى ذلك إلا بعد أن يكفر بما نصت عليه الآية : تحرير رقبة ، فإذا لم يجد فصيام شهرين متتابعين ، فإن أفطر في أثنائهما بغير عذر استأنفهما فإن عجز عن الصيام أطعم ستين مسكيناً .

إن هذه الكفارة تذكير وإرشاد لما يجب على كل مسلم أن يفعله إذا ما أخطأ وتفوّه بهذه العبارة المنكرة حتى لا يعود إلى مثلها وحتى يقيّ لسانه العثرات والمفوات ، ويبتة الشقاق والاضطراب .

وفي الآيات مع هذا بعض المثل والمعاني التي تدل على مكانة المرأة في الإسلام تلك المكانة التي تعول لها أن تجادل الرسول وتناقشه وتراجعه في الرأي التماساً لحكم يعالج مشكلتها الاجتماعية .

والآية في ختامها تحذر من تجاوز حدود الله ، وتحض المؤمنين على عدم التشبه بالكافرين « وتلك حدود الله وللكافرين عذاب أليم » .

---

(١) اختلف الفقهاء في تفسير معنى المود ، ففسره بعضهم بالإسك والوطء معاً ، أو الإسك فقط (راجع بداية المجتهد لابن رشد وتفسير القرطبي ج ١٧ ، ص ٢٨٠) .



## خاتمة

منهج القرآن في بيان الأحكام

وبخاصة فيما يتعلق بالصيام

بعد دراسة الآيات التي وردت فيها مادة الصيام ، أود في هذه الخاتمة أن أتحدث في إيجاز عن منهج القرآن الكريم في بيان الأحكام بوجه عام مع تفصيل القول ببعض التفصيل فيما يتعلق بالصيام . . .

وقيل الحديث في هذا تجدر الإشارة إلى ذكر أنواع الأحكام التي جاء بها القرآن ، تلك الأحكام التي صلح عليها أمر الدنيا والآخرة .  
إن أنواع هذه الأحكام ثلاثة :

الأول : أحكام اعتقادية تتعلق بما يجب على المكلف اعتقاده في الله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وما فيه من جنة ونار وثواب وعقاب .

الثاني : أحكام خلقية تتعلق بما يجب على المكلف أن يتحلل به من الفضائل ، وأن يتحلل عنه من الرذائل .

الثالث : أحكام عملية تتعلق بما يصدر عن المكلف من أقوال وأفعال وعقود وتصرفات ، وهذه تنظم نوعين :

أحكام العبادات من صلاة وصيام وحج ونحوها من العبادات التي يقصد بها تنظيم علاقة الإنسان بربه .

وأحكام المعاملات من عقود وتصرفات وعقوبات ونحوها من الأحكام

التي يقصد بها تنظيم علاقة المكلفين بعضهم ببعض سواء أكانوا أفراداً أم جماعات (١).

وأما منهج القرآن في بيان ما اشتمل عليه من أحكام وبخاصة أحكام المعاملات ، فإنه منهج يؤثر الإجمال ، ويكتفى في أغلب الشأن بالإشارة إلى مقاصد التشريع وقواعده الكلية ، ومبادئه العامة دون ذكر لتفصيل أحكام الجزئيات وذلك لأنه دستور خالد لشريعة ختم الله بها الشرائع وبعث بها محمداً صلى الله عليه وسلم إلى الناس كافة ، فكان اقتصار القرآن في بيان الأحكام على الإجمال دون التفصيل ودعوته إلى الاجتهاد واستنباط الأحكام لكل ما يجد من أحداث ويقع من وقائع آية من آيات إعجاز هذا الكتاب الكريم ، ودليلاً من أدلة صلاحية الشريعة الإسلامية لكل زمان وكل مكان .

على أن القرآن من ناحية ثانية لم ينجح في بيان أحكامه منهج الكتب المؤلفة التي تذكر الأحكام المتعلقة بشيء واحد في مكان واحد ، ثم لا تعود إليه إلا بقدر ما تدعو إليه المناسبة وإنما فرق الأحكام في سورة الكثيرة وكأنه بهذا يوجه أنظار المكلفين إلى أن هذه الأحكام على اختلافها وتنوعها وحدة مترابطة يجب العمل بها كلها وعدم الأخذ ببعضها دون بعض ، كذلك فإن القرآن قد مزج في بيانه للأحكام بين التقرير والترغيب والترهيب ، وهذا من شأنه أن يحمل النفوس على امتثال أمر الله وطاعته في كل ما أمر به (٢) .

إن أحكام القرآن لم ترد في صيغة جافة مجردة عن معاني الترغيب

(١) انظر علم أصول الفقه للمرحوم عبد الوهاب خلاف ص ٣١ .

(٢) انظر الباب الثاني من مقدمة كتاب فقه القرآن والسنة ( القصاص )

للمرحوم الشيخ محمود شلتوت .

والرهيب كما هو الحال في القوانين الوضعية ، وإنما وردت في عبارة تخاطب العقل والقلب وتجمع بين الدنيا والآخرة ، ولذلك تطاع هذه الأحكام بوازع الضمير قبل ولزع السلطان .

ومع كل ما تقدم روى في أحكام القرآن اليسر ورفع المشقة وعدم الحرج ، فليس فيها ما تضيق به صدور المؤمنين ، أو يكون في القيام به عليهم حنت وإرهاق « يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر » ، « وما جعل عليكم في الدين من حرج » .

ولا مجال هنا للحديث في كل حكم جاء به القرآن وبيان مدى انطباقه على ذلك المنهج الذي أشرت إليه ، غير أنني بعد أن درست الآيات التي وردت فيها مادة الصيام رأيت أن أتمرض بشيء من التفصيل إلى منهج القرآن في الصيام ، ولعل في هذا ما يغني عن التعرض لسواه من الأحكام . لقد اتضح من الآيات التي درسناها أن القرآن الكريم في حديثه عن الصيام قد اتبع ذلك المنهج الذي يؤثر الإجمال ولا يمتنع إلى التفصيلات والتفريعات ، والذي لا يجمع أحكام الموضوع الواحد في مكان واحد والذي مزج بين الأحكام التكليفية ومعاني الرغبة والرهيب واتسم باليسر ونأى عن الضيق والحرج .

لقد ذكر القرآن أن الصيام فريضة على المؤمنين وأن زمانه رمضان ، ثم أشار إلى الذين لا يستطيعون أن يصوموا وماذا يجب عليهم ، وبعد ذلك بين أن الصيام كفارة لبعض الخطايا والذنوب . .

ولم يذكر القرآن أحكام الصيام هذه جافة مجردة عن المعاني التي تخلق في النفوس وازع الدين ، ولكنه في كل آية ورد فيها ما يتصل بالصيام من الأحكام ينبه المؤمنين إلى الغاية مما كتب الله عليهم ويؤكد لهم أن هذا الذي فرض إنما فرض لمصلحتهم وسعادتهم في الدنيا والآخرة « يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم

لعلكم تتقون » والتقوى سبيل الفلاح في العاجلة والآجلة . .  
 وإذا كان ما كتب على المؤمنين يحقق لهم الخير والسعادة ويكفل لهم  
 العزة والكرامة فإنه ليس أمراً تنوء به الطاقة البشرية أو يسبب لها الضيق  
 والإعنات لأن الله عوف بعباده رحيم بهم - يريد الله بكم اليسر ولا يريد  
 بكم العسر .

وبهذا كله يقبل المؤمنون على أداء فريضة الصيام بنفوس راضية  
 مطمئنة ، تخشى الله سرّاً وعلانية لأنها تؤمن بأنه سبحانه لا تخفى عليه  
 خافية في الأرض ولا في السماء .

إن ظاهرة المزج بين الأحكام التكليفية ومعاني الترهيب والترهيب من  
 الظواهر التي ينفرد بها القرآن الكريم ، وهي ظاهرة تضيئ على أحكامه  
 طابعاً خاصاً يتميز بالهبة والمراقبة ورعاية أدائها إيماناً بها ، وحرصاً عليها  
 خشية من الله وطمعاً في مثوبته وغفرانه « من عمل صالحاً قلنفسه ومن أساء  
 فعليه وما ربك بظلام للعبيد » .

وحديث الصيام في القرآن لم يرد في مكان واحد أو سورة واحدة ،  
 ولكنه ورد مفرقاً في آيات بلغت إحدى عشرة نزلت في أزمنة مختلفة  
 وتوزعتها ست سور من الكتاب العزيز . .

وأما الإجمال فإنه يلبس في اقتصار القرآن على ذكر فريضة الصيام  
 وزمانه وبعض رخصه وتكفيره لبعض الذنوب ، وقد فصلت السنة النبوية  
 الشريفة ما أجمله القرآن فتحدثت عن آداب الصيام وسنته ومفطراته  
 وغير ذلك مما يتعلق بهذه الفريضة وهي لهذا تعد المصدر الثاني للتشريع  
 الإسلامي .

لقد أخبر الله في كتابه الكريم أن مهمة الرسول بالنسبة للقرآن أنه  
 مبين له وموضح لمراميهِ وآياته حيث يقول الله تعالى في كتابه : « وأنزلنا  
 إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم ولعلهم يتفكرون » كما بين أن

مهمته لإيضاح الحق حين يختلف فيه الناس : « وما أنزلنا عليك الكتاب إلا لتبين لهم الذي اختلفوا فيه وهدى ورحمة لقوم يؤمنون » . وأوجب التزول على حكمه في كل خلاف « فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسليماً » . وأخبر أنه أوتي القرآن والحكمة ليعلم الناس أحكام دينهم فقال : « لقد من الله على المؤمنين إذ بعث فيهم رسولا من أنفسهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وإن كانوا من قبل لفي ضلال مبين » .

والحكمة كما ذهب جمهور العلماء شيء غير القرآن وهي ما أطلعه الله عليه من أمرار دينية ويعبر العلماء عنها بالسنة ، قال الإمام الشافعي رحمه الله : « فلذكر الله الكتاب وهو القرآن وذكر الحكمة ، فسمعت من أَرْضَى من أهل العلم بالقرآن يقول : الحكمة سنة رسول الله ، وهذا يشبه ما قال والله أعلم ، لأن القرآن ذكر وأتبعته الحكمة وذكر الله منه على خلقه بتعليمهم الكتاب والحكمة فلم يميز - والله أعلم - أن يقال الحكمة هنا إلا سنة رسول الله ، وذلك أنها مقرونة مع الكتاب ، وأن الله افترض طاعة رسوله وحَمَّ على الناس اتباع أمره - فلا يجوز أن يقال لقول : فرض إلا لكتاب الله وسنة رسوله لما وصفنا من أن الله جعل الإيمان برسوله مقروناً بالإيمان به » (١) .

إن السنة النبوية الصحيحة مصدر تشريعي يلي القرآن الكريم في المرتبة ، وهي واجبة الاتباع لا يختلف في ذلك اثنان من فقهاء المسلمين ، وهي مع القرآن على ثلاثة أوجه (٢) :

(١) الرسالة ص ٧٨ تحقيق المرحوم الشيخ أحمد محمد شاكر . ط الحلبي

(٢) إعلام الموقعين ج ٢ ص ٢٣٢ ط اللمشقي .

أحدها : أن تكون موافقة له من كل وجه ، فيكون توارد القرآن والسنة على الحكم الواحد من باب توارد الأدلة وتضافرها .

الثاني : أن تكون بياناً لما أريد بالقرآن وتفسيراً له ، وقد أسلفت أن القرآن في منهجه لعرض الأحكام يؤثر الإجمال ويقتصر على القواعد الكلية والمبادئ العامة ، وقد فصلت السنة ما أجمله القرآن ، كما في الصلاة مثلاً ، وذلك لأن آيات الصلاة في القرآن لم تتحدث إلا عن حكمة الصلاة وفرضيتها ، أما ركعاتها وأحكامها وأنواعها ، وكل ما يتعلق بها من سنن وآداب فقد فصلته السنة القولية والعملية .

الثالث : أن تكون موجبة لحكم سكنت القرآن عن إيجابه أو محرمته لما سكنت عن تحريره (١) .

والسنة لا تعارض القرآن بوجه ما ، وما كان منها زائداً على القرآن فهو تشريع مبتدأ من النبي صلى الله عليه وسلم تجب طاعته فيه ولا تحل معصيته ، فطاعة الرسول واجبة ، وقد قرن الله طاعته بطاعة رسوله في آيات كثيرة من الكتاب الكريم : « وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول لعلمكم ترهعون » ، « من يطع الرسول فقد أطاع الله » ، « قل أطيعوا الله والرسول فإن تولوا فإن الله لا يحب الكافرين » . إن السنة - قولية أو عملية أو تقريرية - مصدر من مصادم الشريعة الغراء ، وقد اتضح من دراسة آيات الصيام مدى علاقة السنة بالقرآن ، ولهذا لقيت من السلف الصالح عناية ورعاية لم يغفل بها علم آخر ، فقد تحملوا الصعاب في سبيل جمعها

---

(١) مثل تحريم الجمع بين المرأة وعمتها وعالتها ومنع الخائض والنفساء من الصوم والصلاة ، وجوب الكفارة على من جامع في نهار رمضان ، عل أن هذا القسم من السنة يستهدى روح القرآن ومقاصده الكلية .

وتدوينها وإمالة الأذى عنها على أسس علمية فذة تشهد لهذا السلف بالعبرية والدقة المبهجة في نقد الرجال وتلقى الأخبار والآثار .

• • •

وإذا كان الصيام في الإسلام يتنظم خمسة أنواع فإن الآيات السالفة قد نصبت على أربعة منها ، واستفيد النوع الخامس من آية أخرى لم ترد فيها مادة الصيام ، ولكنها أمرت بوفاء ما يفرضه الإنسان على نفسه من الطاعات والقربات دون تحديد لنوع منها .

وأما أنواع الصيام فهي :

- ١ - صيام الفرض .
- ٢ - صيام القضاء .
- ٣ - صيام النذر .
- ٤ - صيام الكفارات .
- ٥ - صيام التطوع .

وصيام الفرض هو صيام رمضان ، وقد ثبتت فرضيته بالكتاب والسنة والإجماع كما سبق بيان ذلك في موضعه ، غير أني أود هنا أن أضع بين يدي القارئ خلاصة موجزة لأهم ما جاء عن هذا الصيام في دراسة آياته :

- ١ - يجب الصيام بأهلية التكليف ، وبشرط الخلو من الأعذار المبيحة للإفطار ، مثل السفر والمرض والحرم والحيفس والنكاح .
- ٢ - الأعذار التي تبيح الإفطار لا يدرك مدى تأثيرها في القدرة على الصيام سوى الصائم نفسه .

٣ - يبدأ صيام رمضان بالتأكد من رؤية الهلال أو يكال شعبان ثلاثين يوماً .

٤ - الرأي الراجح أنه لا عبرة باختلاف المطالع في بدء الصيام للمسلمين جميعاً .

٥ - جعل الله النهار ظرفاً للصيام وحرم فيه ما أحل في ليله من أكل وشرب ونكاح وكل ما يفسد الصيام .

٦ - يبدأ يوم الصيام بطلوع الفجر الصادق وينتهي بغروب الشمس (١) .

٧ - من أفطر بعدد يبيح الإفطار فعليه عدة من أيام آخر .

٨ - ومن أفطر متعمداً بغير عذر فعليه القضاء والكفارة في رأى بعض الفقهاء نفيها عدا الفطر بالجماع فلا خلاف بين الجميع في وجوب القضاء والكفارة .

٩ - لا بد من نية يعقدها الصائم قبل الفجر ، ويقوم مقامها الاستعداد للسحور ، أو السحور نفسه ، أو تحرى طلوع الفجر .

١٠ - من السنة تعجيل الفطر وتأخير السحور .

١١ - ليس الصيام إمساكاً عن المفطرات المادية فحسب ولكنه مع هذا إمساك عن كل ما لا يحدر بمسلم مؤمن أن يقدم عليه من شتم وسب ، ونفاق وكذب وغيبة ونميمة وزور وبهتان .

١٢ - الصيام في جوهره تدريب عملي ونفسي للاستعلاء على ضرورات الجسد ، وليست الغاية منه إضعاف الأجسام بالجوع والعطش .

١٣ - الوصال في الصيام غير مطلوب ولا محبوب .

١٤ - الإسراف في تناول الطعام في ليالي الصيام يقصر بالصحة ، فالمعدة بيت الداء ، والحمية رأس الدواء .

١٥ - ليس رمضان شهر الكتافة والمسابيح والسهرات ولكنه فرصة سنوية للطاعات والقربات .

---

(١) هذا في المناطق المعتدلة أو الشبهية أما المناطق القطبية فيقدر أهلها يوم الصيام بأقرب البلاد المعتدلة إليهم .



- ١٦ - الصيام في الإسلام باب من أبواب تكفير بعض الذنوب .  
 ١٧ - الصيام في أصل فرضيته عبادة مكتوبة على المؤمنين بالله في كل دين .

وبعد فإن صيام رمضان فريضة مشروعة وهداية مكتوبة ، ولكن كثيراً من هؤلاء الذين عكفوا على تراثنا وحضارتنا من المستعربين قد حاولوا أن يشبها أن صيام المسلمين صورة من صيام الصابئة والمناويين ، وهم في هذا يصعدون عن اتجاه مغرض لديهم - وإن كان لهم فضل لا يمحذ في بعض الأمور - وهو التشكيك في نبوة محمد عليه السلام ، وإن ما دعا إليه قد أخذه من الديانات السابقة ، ولم يرسل به من عند الله .  
 فثلاً حاول الدكتور جاكوب الألماني في رسالة كتبها في صيام رمضان أن يثبت أن أول شهر صيامه المسلمون كان موافقاً في مبدئه ونهايته لتاريخ صيام الصابئين ، وأن هذا دليل على أن محمداً عليه السلام قد نقل صيامه عن شريعة الصابئين .

ويقول ستر مارك : إن وجه الشبه بين صيام رمضان وصيام الصابئين والمناوية لبالغة من الوضوح مبلغاً يحمل الباحث على أن ينظر إلى هذه الأنواع الثلاثة من الصيام نظرتهم إلى ثلاث شعب متفرعة عن أصل واحد ، فمن الراجح إذن أن يكون محمد قد نقل صيامه عن الصابئين أو عن المناوية أو عنهما معاً <sup>(١)</sup> ويلاحظ في مثل هذه الآراء أنها تصر على أن تستند ما جاء به الإسلام إلى محمد عليه السلام فيقال : قرآن محمد ، صيام محمد ، صلاة محمد . . . إلخ وقد يتجاوز عن ذلك لأن أصحاب هذه الآراء لا يؤمنون برسالة محمد ، ولكن عدم إيمانهم لا يعفيهم من مسئولية الأمانة العلمية التي يؤكدون أنهم حماها والداعون إليها .

وما يرد به على تلك الآراء أنه لم يحدث في الجاهلية اتصال بفكرى أو دينى بين قریش الی نشأ فیہا الرسول علیہ الصلاة والسلام و بین المانویة والصابیین وقد حال دون هذا الاتصال أمور كثيرة ، منها اختلاف اللغة والثقافة والحضارة ، ومنها بعد المسافة بین منازل هؤلاء ومنازل أولئك ، فقد كانت بلاد الصابیین والمانویة على حدود فارس من الغرب و فی بلاد فارس نفسها ، على حین أن القرشیین كانوا یقطنون الحجاز وكانت أسفارهم التجارية لا تتجاوز طریق الشام واليمن یسلکون أحدهما فی رحلة الشتاء والآخر فی رحلة الصيف وهما الرحلتان اللتان أشار إليهما القرآن الكريم إذ یقول :

« لإیلاف قریش لإیلافهم رحلة الشتاء والصیف . »

ولم یعرف عن الرسول علیہ الصلاة والسلام أنه اتصل قبل بعثته بالصابیین والمانویة أو احتك بثقافتهم الدينية ، أو عنی بدراسة شرائعهم أو وقف على شیء منها « وما كنت تتلو من قبله من كتاب ولا تحطه ییمینک ، إذا لا رتاب المبطلون (١) »

وصیام رمضان فضلا عن هذا یختلف اختلافاً جوهرياً فی شروطه وقواعده ووقته وطریقه أدائه ومقاصده وحكمة تشریعه ومن یتقرب إليه به عن صیام الثلاثین عند المانویة والصابیین ، وهذا الاتفاق الشکلی فی عدد الأيام وتتابعها لا یتخذ دلیلاً على أن أحدهما منقول عن الآخر ، على أنهما فی هذه الناحية نفسها یختلفان اختلافاً غیر یسیر ، فالصیام الإسلامی مدته شهر قمری وصیام المانویة والصابیین مدته ثلاثون يوماً تبدأ بالثامن من شهر شمسى .

إن آفة الرأى الهوى ، وهؤلاء المستعربون — بوجه عام — حین یتصلون

لبحث عقائد الدين الإسلامى وشعائره ، نراهم قبل أن يفهموا الموضوع حتى الفهم يوجهون كل همهم إلى البحث عن نظير له فى الديانات الأخرى ولا يكادون يعثرون عليه حتى يوحى إليهم تعصبهم أنه لا بد أن يكون هذا منقولاً عن ذلك ثم لا تعوزهم الحيل والمنافذ التاريخية لإلباس أهوائهم ثوب الحق<sup>(١)</sup>.

\* \* \*

وأما صيام القضاء ، فهو الصيام الذى يجب أدائه بسبب الإفطار بعذر فى رمضان كالسفر والمرض ، فمن أفطر بعذر شرعى فعليه بدل الأيام التى أفطرها فى زمن يباح فيه الصوم « فمن كان منكم مريضاً أو على سفر فعلة من أيام آخر ».

ولا يجب فى صيام القضاء تتابع ، فعن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم : « قضاء رمضان إن شاء فرق وإن شاء تابع ».

وقال ابن العربى (٢) : « وإنما وجب التتابع فى الشهر (أى رمضان) لكونه معيناً ، وقد عدم التعيين فى القضاء فجاز بكل حال ».

ويستحب لمن عليه قضاء أن يبادر به ؛ ليتعجل براءة ذمته ويجوز تأخير أيام القضاء إذا اقتضت ضرورة إلى شهر شعبان التالى لما روى عن عائشة أم المؤمنين رضى الله تعالى عنها قالت : كان يكون على الصوم من رمضان فما أستطيع أن أقضيه إلا فى شعبان ، للشغل من رسول الله صلى الله عليه وسلم — أو برسول الله صلى الله عليه وسلم .

---

(١) الصوم والأمنحية ص ٤٠ وانظر المستشرقين والإسلام للمهندس زكريا هاشم ، والإسلام والمستشرقين لمحمد الدسوقي .

(٢) أحكام القرآن ج ١ ص ٣٤ .

ولكن إذا أخرت أيام القضاء إلى ما قبل رمضان التالى بقدر تلك الأيام وجب القضاء فوراً ، فإذا جاء رمضان الثانى ولم تصم تلك الأيام أثم المفطر ، وكان عليه مع القضاء القدية عن كل يوم أخره وقدرها رجبтан مشبعتان .

وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فى حق من أخر أيام القضاء إلى ما بعد رمضان الثانى قال : « من أدرك رمضان وعليه من رمضان شيء لم يقضه ، لم يتقبل منه ومن صام تطوعاً وعليه من رمضان شيء ولم يقضه فإنه لا يتقبل منه حتى يصومه » والمعنى أن صيام رمضان الثانى لا يتقبل من أخر أيام القضاء ، وذلك من باب التهديد ليسارع الناس إلى قضاء ما فاتهم قبل حلول رمضان الثانى ، فليس المقصود نفي قبول صيام رمضان الثانى ، ولكنه التهديد فحسب (١) .

أما من مات وعليه صوم من رمضان فولى الميت — وهو كل قريب له وإن لم يكن وارثاً ، وقيل : يختص بالوارث — مخير بين الإطعام والصيام عن الميت . روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « من مات وعليه صيام صام عنه وليه » .

وروى عن ابن عمر رضى الله عنهما قال : سئل النبى صلى الله عليه وسلم عن رجل مات وعليه صوم شهر ، قال : « يطعم عنه كل يوم مسكين » . وصيام النذر ، صيام يفرضه المسلم على نفسه تقرباً إلى الله وشكراً على ما أنعم به ، فإذا نذر مسلم صيام يوم معين أو أيام معينة ، وجب عليه صيام هذا اليوم أو هذه الأيام بالذات ، وإذا أطلق ولم يحدد وجب عليه صيام ما نذره دون تقييد بزمن ، وهذا الصيام وجب بالأمر بإيفاء النذر فى قوله تعالى : « وليوفوا نذورهم » .

(١) انظر المنتخب من السنة ج ٥ ص ١٦٦ .

ومن مات وعليه صيام نذر ، فحكمه حكم من مات وعليه صيام رمضان ، وقد جاء عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال : جاءت امرأة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت : يا رسول الله إنى أمى ماتت وعليها صوم نذر ، أفأصوم عنها ؟ قال : « أرأيت لو كان على أمك دين فقضيته أكأن يودى ذلك عنها ؟ » قالت : نعم ، قال : « فصومي عن أمك » .

وإذا كانت كل نفس بما كسبت رهينة وأن ابن آدم إذا مات — كما جاء عن الرسول عليه السلام — انقطع من عمله إلا من ثلاث ، صدقة جارية ، أو علم ينتفع به ، أو ولد صالح يدعو له ، — فإن الصيام عن الميت أو الحج عنه لا يفيد ولا يضع عنه وزر التخصير في أداء ما كتب الله عليه .

إن الذى لا خلاف عليه أن من عمل صالحاً فلنفسه ومن أساء فعليها وأن ليس للإنسان إلا ما سعى ، ولكن يجب ألا يغرب عن البال أن الإسلام لا يتر الصلة بين الأحياء والموتى ، وأن على أولئك أن يدعوا هؤلاء بالرحمة والمغفرة « ربنا اغفرلى ولوالدى وللمؤمنين يوم يقوم الحساب » فالصيام عن الميت أو الحج عنه ليس نيابة في أداء العبادة بقدر ما هو لون من الاستغفار والدعاء مع ما فيه من إرشاد إلى مراعاة حقوق الله وأدائها قبل أن يستحيل الأداء والله أعلم .

• • •

وأما صيام الكفارة<sup>(١)</sup> فإنه يلزم في الأمور الآتية :

---

(١) تكفير الشيء : ستره ، وسمى الزارع كافراً لستره البلد بالتراب قال تعالى : « كل غيث أصعب الكفار نباته » . فالكفارة سميت بذلك لأنها تستر الذنوب .

١ - ارتكاب بعض المحظورات في فترة الإحرام وعدم قدرة المتمتع على تقديم هدى لإحساره وقد ورد في سورتي البقرة والمائدة .

٢ - القتل الخطأ وما في حكمه وقد ورد في سورة النساء .

٣ - الحنث في اليمين وقد جاء في سورة المائدة .

٤ - الظهار وقد ورد في سورة المجادلة .

٥ - الإفطار العمد في رمضان بدون عذر<sup>(١)</sup> وكفارته عتق رقبة ، فإن لم يجد فصيام شهرين متتابعين فإن لم يستطع فإطعام ستين مسكيناً .

وصيام الكفارة قد يجب على التخيير ، وقد يجب على الترتيب ففي ارتكاب أمر محظور مثل قتل الصيد في الحرم ، يخير المحرم بين الذبح والإطعام والصيام ، وفي التمتع والقتل الخطأ والحنث في اليمين ، والظهار ، والإفطار العمد بدون عذر يجب الصيام على الترتيب ، بمعنى أنه لا يجب إلا بعد العجز عن القيام بما أمر به أولاً من عتق رقبة أو دفع دية ، أو إطعام . . . . إلخ .

ويلاحظ أن هذا الصيام في حالات القتل الخطأ ، والظهار ، والإفطار العمد أمر به في صورة تشعر بجسامة جريمة القتل ولو كانت خطأ ، وأن الإسلام قد حارب الأعراف الجاهلية حرباً لا هوادة فيها ، ليحل محلها أعرافاً صالحة تحقق للمجتمع القوة والنقاء ، وأن شهر رمضان له حرمة التي يجب أن ترعى ولا تنتهك .

إن من فضل الله أن جعل الصيام باباً من أبواب تكفير بعض الذنوب ، وهو عبادة روحية ، وهذا يؤكد ما أشرت إليه في بيان حكمة الصيام ، وأثره في تهذيب النفوس وتربية الضمائر واستقامة السلوك والاعتصام بحبل

---

(١) هذا رأى بعض الفقهاء - وهو ما رجحناه فيما سلف - ويرى آخرون أن هذه الكفارة لا تجب إلا بالجماع فقط في نهار رمضان .

الله ، ولذلك كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر من الصيام — ولنا فيه أسوة حسنة — فإكان يمر عليه شهر دون أن يصوم بعض أيامه ، وقد روى عن السيدة عائشة رضي الله عنها أنها قالت : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم حتى نقول لا يفطر ويفطر حتى نقول لا يصوم ، فما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم استكمل صيام شهر إلا رمضان ، وما رأيته أكثر صياماً منه في شعبان » .

فأما صيام التطوع فهو صيام يؤدي نافلة فليس واجباً ولكن المسلم المؤمن يصوم تقريباً إلى الله وطمعاً في عفوه ورضاه ، وهذا الصيام يباح في جميع شهور العام ، إلا أنه يحرم في بعض الأيام ، ويكره في بعضها الآخر ، ويكون مستحباً ومندوباً في أيام خاصة . . .

فيحرم صيام يومي العيدين ، لأن صيامهما يتنافى مع معنى العيد فيهما ، فالعيد موسم للبهجة والسرور وتناول شهي الطعام ولذيذ الشراب ، والصيام لا يتيح للمسلم أن يشارك لإخوانه المسلمين في بهجتهم وسعادتهم فكان الصيام لذلك حراماً في هذين اليومين .

وروى عن أبي سعيد: أنه صلى الله عليه وسلم نهى عن صوم يوم الفطر والنحر .

ولنفس المعنى الذي حرم من أجله صيام يومي العيدين حرم صيام أيام التشريق (١) الثلاثة ، وهي الأيام التي تلي عيد الأضحى ، وكذلك يوم عرفة للحاج لما رواه أبو هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث عبد الله بن حذافة يطوف في منى ويصيح في الناس : « لا تصوموا هذه الأيام » يعني أيام التشريق ، ولما رواه أيضاً قال : نهى رسول الله عن صوم يوم عرفة بعرفة .

(١) سميت أيام التشريق ، لأن الحاج يشرق فيها لحوم الهدي والأضاحي ، أي ينشرونها في الشمس .

وعن عقبة بن عامر رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :  
يوم عرفة ويوم النحر وأيام التشريق عيدنا - أهل الإسلام - وهي أيام  
أكل وشرب .

ومحرم على المرأة أن تصوم تطوعاً وزوجها مقيم معها إلا بإذنه ، فقد  
روى عن أنى هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :  
« لا تصوم المرأة وزوجها شاهد يوماً من غير رمضان إلا بإذنه » .

وفى هذا الحديث دلالة على أن الإسلام يحمى العلاقة الزوجية من كل  
ما قد يسيء إليها ولو كان عملاً مشروعاً<sup>(١)</sup> ومندوباً ، وعلى أن حماية  
هذه العلاقة طاعة لا يقل ثوابها عن ثواب الصائمين ، ولهذا كان أبغض  
الحلال إلى الله الطلاق ، وكانت دعوة القرآن إلى الصلح عند الخلاف  
والشقاق « وإن خفتم شقاق بينهما فابعثوا حكماً من أهله وحكماً من  
أهلها إن يريدوا إصلاًحاً يوفى الله بينهما إن الله كان عليماً  
خبيراً » ، « وإن امرأة خافت من بعلها نشوزاً أو إعراضاً فلا جناح  
عليهما أن يصلحا بينهما صلحاً ، والصلح خير » .

ويلاحظ أن القرآن يدعو إلى التوفيق بين الزوجين عند الخلاف من  
الشقاق لا عند وقوع الشقاق بالفعل وهذا يؤكد حرص الإسلام على أن  
تظل الحياة الزوجية مستقرة تظللها السعادة ويحوطها الأمان والاطمئنان .  
ومن الأيام التي يحرم صومها يوم الشك ، وهو آخر يوم من شعبان ،

---

( ١ ) إن قانون الأحوال الشخصية الجديد قد وجهت إليه أخيراً انتقادات  
مختلفة بسبب موقفه من تعدد الزوجات والطلاق ، والواقع أن تعدد الزوجات حق  
مشروع أسسه استمهاله في هذه الأبام وبخاصة لدى الموم وكذلك الحال بالنسبة  
للطلاق ، وعلى أن الأمر أن يحول دون إساءة استعمال الحق بما يراه مجدياً للأمة على  
أن الأمر ليس أمر إصدار قوانين ولوائح بقدر ما هو أمر تربية وتنقيف وتهذيب .



وسمى كذلك لكثرة ما يشك فيه عند تبين الهلال هل هو من شعبان أو من رمضان ؟ وعن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لا يتقدم أحدكم رمضان بصوم يوم أو يومين إلا أن يكون رجل كان يصوم صوماً ، فليصم ذلك اليوم » .

وعن عمار قال : من صام يوم الشك فقد عصى أبا القاسم <sup>(١)</sup> صلى الله عليه وسلم . .

وحكمة النهي أن الصوم لا يجب إلا بالرؤية أو بإكمال شعبان ثلاثين يوماً ، فمن تقدمه يوماً أو يومين فقد حاول الطعن في ذلك الحكم فضلاً عن أن ذلك قد يكون ذريعة إلى اختلاط التقل بالقرض وزيادة أيام غير مفروضة ربما أكسبها مرور الزمن وتوارث صيامها حكم القرضية . والحديث مع هذا ينبه إلى أن صيام يوم الشك يجوز إذا جاء موافقاً لقضاء فائت أو وفاء نذر أو عدة كفارة ؛ لأن صيامه في مثل هذه الحالات لا بأس به وليس من استقبال رمضان في شيء فلا تنسحب عليه حكمة النهي التي أشرت إليها آنفاً .

وأما الأيام التي يكره صومها ، فمنها إفراد يوم الجمعة أو يوم السبت بالصوم لما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إن يوم الجمعة يوم عيد ، فلا تجعلوا يوم عيدكم يوم صيامكم إلا أن تصوموا قبله أو بعده . . » وروى بسر السلمي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لا تصوموا يوم السبت إلا فيما افترض عليكم » ، أي لا تقردوه بالصوم إلا إذا كان موافقاً لقضاء فائت أو نذر مثلاً .

والسر في النهي عن إفراد يوم السبت أن اليهود تعظمه فيكون في إفراده

---

(١) أبو القاسم : كنية النبي صلى الله عليه وسلم ؛ لأن القاسم كان أحد أولاده .

بالصوم تشبه بهم ، وقد نهينا عن التشبه بهم .  
ويستحب عيام التطوع في الأيام التالية :  
يوم عرفة لغير الحاج ، فعن أبي قتادة رضي الله تعالى عنه عن النبي  
صلى الله عليه وسلم قال : « صيام يوم عرفة ، إني أحسب على الله أن  
يكفر السنة التي قبله والسنة التي بعده » .

ويوم عاشوراء وقد سبق الكلام فيه . وستة من شوال لما روى عن  
أبي أيوب الأنصاري رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم  
قال : « من صام رمضان ، ثم أتبعه ستا من شوال فكأنما صام الدهر » .  
وثلاثة أيام من كل شهر ، فعن أبي ذر رضي الله تعالى عنه قال :  
أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نصوم من الشهر ثلاثة أيام ، ثلاث  
عشرة ، وأربع عشرة وخمس عشرة ، وتسمى هذه الأيام ، بأيام البيض .

وفي رواية عن أبي الدرداء رضي الله تعالى عنه قال : (أوصاني حبيبي  
بثلاث لن أدعهن ما عشت : بصيام ثلاثة أيام من كل شهر ، وصلاة  
الضحى ، وبأن لا أنام حتى أوتر .  
وهذه الرواية لم تقيد الأيام الثلاثة بالبيض ، وهو أصل السنة فيها ،  
ويكون الأفضل صيام البيض ) .

ويوم الاثنين والخميس من كل أسبوع ، لما روى عن عائشة أن  
النبي صلى الله عليه وسلم كان يتحرى صيام الاثنين والخميس .  
وهناك أيام غير تلك التي ذكرت وردت روايات باستحباب

---

( ١ ) انظر المنتخب من السنة ج ٥ ص ٢٢٦ ، وتجدر الإشارة إلى أن من  
صيام التطوع المستحب ، صوم الصبيان ، ولذا يمن تعويلهم على الصيام ليتعلموا  
على أذاته فيؤدوه كاملا حين يصبح فرضاً عليهم ، وكذلك الحال بالنسبة إلى سائر  
المبادات ؛ فمن شب على شيء شاب عليه .

صيامها ، ومع هذا فإن صيام التطوع إذا كان مندوباً في بعض الأيام فإنه في كل الأيام - علما ما يحرم أو يكره صيامه منها - عبادة مشروعة وطاعة محمودة ، وعمل صالح ، يهدي إلى الخير .

وإذا كان قد سبق في صيام الفرض النهي عن الوصال فإن صيام الدهر في التطوع منهي عنه كذلك ، لأن أحب الأعمال إلى الله أدومها وإن قل وكان الرسول يقول : « خذوا من العمل ما تطيقون فإن الله لا يمل حتى تملوا » أي أن الله لا يقطع عن عباده ثواب ما يعملون حتى يملوا ويقطعوا العمل .

وقد روى عن عبد الله بن عمرو رضي الله تعالى عنهما قال : أخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم أنني أقول : « لأقومين الليل ولأصومن النهار ما عشت » فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أنت الذي تقول ذلك ؟ » قلت : قد قلت يا رسول الله فقال : إنك لا تستطيع ذلك فصم وأفطر ونم وطم وطم من الشهر ثلاثة أيام فإن الحسنة بعشر أمثالها ، وذلك مثل صيام الدهر » قلت : فإني أطيع أفضل من ذلك ، قال : « صم يوماً ، وأفطر يوماً » ، قلت : فإني أطيع أفضل من ذلك يا رسول الله ، قال : « صم يوماً ، وأفطر يوماً » ، وذلك صيام داود عليه السلام ، وهو أعدل الصيام » قلت : فإني أطيع أفضل من ذلك ، قال : « لا أفضل من ذلك » قال عبد الله : لأن أكون قبلت الثلاثة الأيام التي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أحب إلى من أهل ومالي .

فهذا عبد الله بن عمرو حين علم الرسول أنه قد عزم على قيام الليل وصيام النهار طول عمره أرشده إلى ما يجب أن يفعله في العبادة ، وكان عبد الله وقت أن جرى بينه وبين الرسول ذلك الحديث شاباً فتياً ، وظن أن صيام كل يوم أفضل من صوم يوم وإفطار يوم ، ولكن الرسول بين له أن أعدل الصيام هو صيام داود عليه السلام ، لأنه وسيلة إلى القدرة على

الدوام ، ولذلك ندم عبد الله بعد أن كبر وضعف عن دوام العبادة التي التزم بأدائها أمام رسول الله صلى الله عليه وسلم .  
وفي رواية أخرى أن الرسول قال لعبد الله : لا تفعل ، صم وأفطر ، وقم ونم ، فإن لحسنك عليك حقاً ، وإن لعبيتك عليك حقاً ، وإن لزوجك عليك حقاً ، وإن لزورك عليك حقاً ، وإن بحسبك أن تصوم من كل شهر ثلاثة أيام . .

ألا فليعلم الغلاة والمتشددون والمسرفون على أنفسهم والذين يزدرون ما أحل الله لخلقهم من طيبات هذه الحياة الدنيا ، أنه لن يشاد هذا الدين أحد إلا غلبه وأن أفضل العبادة إلى الله تعالى أدومها وأن قلت ، وإن الإنسان في عبادة مستمرة حتى في ساعات نومه وطوره المباح ما دام القصد من كل ما يفعله طاعة الله ورضوانه .

وإذا كانت النية واجبة في صيام الفرض قبل الفجر فليست في التطوع بواجبة ، وكان الرسول عليه السلام يصبح غير قاصد الصيام فلا يجد في بيته الطعام فيصوم كما أن النسيان في صيام التطوع يفسده بخلافه في صيام الفرض ويجوز الإفطار في صيام التطوع لما روى عن أم هانئ رضي الله تعالى عنها ، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « الصائم المتطوع أمير نفسه ، إن شاء صام ، وإن شاء أفطر » .

وما دام الصائم المتطوع أمير نفسه أو أمين نفسه كما جاء في رواية أخرى فإنه حين يزور أو يزار يلزمه الفطر ، ليشارك ضيفه أو مضيفه في الطعام والشراب وهذا لون من الأدب الإسلامي يدل على نظرة سامية إلى العلاقات الاجتماعية ويؤكد أن الإسلام دين ذوق وأدب وأخلاق رفيعة تحترم المشاعر والأحاسيس .

روى عن أبي سعيد رضي الله تعالى عنه قال : صنعت لرسول الله صلى الله عليه وسلم طعاماً ، فأثنى هو وأصحابه ، فلما وضع الطعام قال

رجل من القوم : إني صائم ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « دعاكم أخوكم وتكلف لكم » ثم قال : « أفطروصم مكانه يوماً إن شئت » وروى عن أبي جحيفة رضى الله تعالى عنه قال : أخى النبي صلى الله عليه وسلم بين سلمان وأبي الدرداء ، فزار سلمانُ أبا الدرداء ، فرأى أم الدرداء متبذلة<sup>(١)</sup> فقال لها : ما شأنك ؟ قالت : أخوك أبو الدرداء ليس له حاجة في الدنيا ، فجاء أبو الدرداء فصنع له طعاماً فقال : كل ، قال : إني صائم ، قال : ما أنا بأكل حتى تأكل ، قال : فأكل ، فلما كان الليل ذهب أبو الدرداء يقوم ، قال : نم ، فنام ، ثم ذهب يقوم ، فقال : نم فلما كان من آخر الليل قال سلمان : قم الآن ، فصليا فقال له سلمان ، إن لربك عليك حقاً ، ولنفسك عليك حقاً ، ولأهلك عليك حقاً ، فأعط كل ذى حق حقه ، فأثنى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « صدق سلمان » .

وهذا حديث واضح صريح لا يحتاج إلى تعليق أو توضيح يقول لمن يفهمون العبادة فهماً غير سليم إن الإسلام ليس دين تبثل ورهبانية ، لأنه دين الحياة المتجددة المتطورة الفاضلة ، إنه يدعو إلى إصلاح الدنيا وعمارها ، ويعمل هذا سبيلاً للفوز بنعيم الآخرة .

\* \* \*

ويعد فهذه أنواع الصيام كما تحدث عنها كتاب الإسلام وليس منها الصيام عن الكلام ، لأن هذا اللون من الصيام فيه تضيق وتعذيب للنفس ، فضلاً عن أنه لا يحقق رسالة الصيام كما فرضها الإسلام ، وتعد دلالة مادة الصيام عليه كما جاءت في سورة مريم دلالة لغوية لا شرعية

---

( ١ ) أى تليس الثياب المتهتة ويغتم من ذلك إمرأى زوجها عنها .

ومن ثم فإن القرآن قد تحدث عن الصيام من الناحية الشرعية واللغوية ؛ لأنه كتاب لغة وتشريع ، فلولا لا ندرست العربية في بلاد كثيرة ومن أجله وفي سبيل فهمه نشأت علوم مختلفة ، وقامت في الوطن الإسلامي نهضة علمية رائعة .

إن التراث العلمي الذي تفخر به المكتبة العربية والإسلامية هو ثمرة طبيعية لجهود هائلة بذلت في سبيل خدمة القرآن وتيسير أحكامه وإن المحاولات الكثيرة التي قام بها الاستعمار وأتباعه لمناوأة اللغة العربية ، بقصد القضاء عليها وبتر الصلة بين المسلمين وماضيهم قد باءت بالفشل ، بسبب هذا الكتاب الكريم الذي حفظه الله من كل تحريف وتبديل حتى يرث الله الأرض ومن عليها « إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون » .

وأخيراً فهذا ما انتهيت إليه في دراسة آيات الصيام في القرآن وأطمع أن أكون قد وفقت في هذه الدراسة ، وأستغفر الله من عثرات القلم واللسان وأسأله سبحانه أن يرزقنا فهماً سليداً في دينه وعملنا طيباً بكتابته وسنة رسوله إنه جميع محيى . . .

## ملحق

### « في صلاة القيام وصدقة الفطر وصلاة العيد »

إن شهر رمضان في حياة المسلم قوة روحية لا نظير لها في سائر شهور العام ، فهو في هذا الشهر يتزود بطاقات من القوى تكون له في غير رمضان مصدر هداية واستقامة . فإذا ما أوشك مرور الأيام أن ينال من هذه الطاقات ، جاء رمضان مرة ثانية ، ليجد ما بلى ويقوى ما وهن ، وهكذا يظل المسلم دائماً على بينة من أمر ربه إلى أجل معلوم .  
وقد تعرضت في أثناء دراستي لآيات الصيام في القرآن إلى بيان بعض ما يمنحه الصيام من تلك الطاقات ، وأشارت إلى أن من العبادات ما يستحب لإكثار منها في رمضان ، مثل الاعتكاف في المساجد .  
وفي هذا الملحق أود لقاء بعض الضوء على بعض العبادات التي تتعلق بـرمضان وصيامه ، وتسهم في إضفاء الروحية على هذا الشهر الكريم ، كما تشير إلى بعض المعاني الإنسانية والاجتماعية التي يتميز بها الصيام في الإسلام .

### صلاة القيام :

وتسمى أيضاً صلاة التراويح<sup>(١)</sup> ، صلاة تؤدي في كل ليلة من ليالي رمضان ، وهي سنة مؤكدة للرجال والنساء ، ووقتها بعد صلاة العشاء .

---

(١) التراويح جمع ترويقة ، وهي الواحدة من الراحة اسم الجلسة ، وصحبت بذلك لاستراحة المصل بين الترويقة والترويقة ، وهي أربع ركعات .

روى عن عبد الرحمن بن عوف رضى الله عنه : أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إن الله عز وجل فرض صيام رمضان ، وسنت قيامه ، فمن صامه وقامه إيماناً واحتساباً ، خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه » .

والجماعة في صلاة القيام غير واجبة ، لكنها مستحبة ومسنونة ، يشير إلى هذا ما روى عن عائشة رضى الله عنها : أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى في المسجد (١) ، فصلّى بصلاته ناس (٢) ، ثم صلى الثانية فكثّر الناس ، ثم اجتمعوا من الليلة الثالثة أو الرابعة ، فلم يخرج إليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فلما أصبح قال : « رأيت الذي صنعتم ، فلم يمنعني من الخروج إليكم إلا أني خشيت أن تفرض عليكم وذلك في رمضان » . وفي رواية أخرى : فلما كانت الليلة الرابعة عجز المسجد عن أهله حتى خرج لصلاة الصبح (٣) ، فلما قضى الفجر أقبل على الناس فتشهد ثم قال : « أما بعد ، فإنه لم يخف على مكانكم ، ولكني خشيت أن تفرض عليكم فتعجزوا عنها » .

فالرسول الكريم عندما رأى من المسلمين الحرص على صلاة القيام معه في المسجد لم يخرج إليهم رحمة بهم خشية أن تفرض عليهم الجماعة في هذه الصلاة لو داوم عليها جماعة معه في المسجد .

لقد امتثل المسلمون أمر الترغيب في صلاة القيام ، إلا أنهم بعد أن أرشدهم الرسول إلى عدم وجوب الجماعة في هذه الصلاة ، لم يقبلوا أنفهم فيها بجماعة ، فتارة يصلي الواحد منهم صلاة القيام منفرداً ، وتارة يصلونها في جماعات متعددة ، واستمر الأمر على ذلك من ترك الجماعة العامة

(١) أي صلاة التراويح .

(٢) أي انضموا به .

(٣) أي أن الرسول بقى في حبرته حتى خرج لصلاة الصبح .



في حياة الرسول وخلافة أبي بكر رضي الله عنه ، وبعد فترة من خلافة عمر بن الخطاب رأى رضي الله عنه أن يجمع المسلمين على إمام واحد ، وكان ذلك اجتهاداً منه ، ولم يخالفه في هذا أحد من الصحابة فكان إجماعاً سكونياً .

روى عن عبد الرحمن بن عبد القاري أنه قال : خرجت مع عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه ليلة في رمضان إلى المسجد ، فإذا الناس أوزاع<sup>(١)</sup> مفرقون ، يصلي الرجل لنفسه ، ويصلي الرجل فيصلي بصلاته الرهط<sup>(٢)</sup> فقال عمر : إني أرى لو جمعت هؤلاء على قارئ واحد لكان أمثل ، ثم عزم فجمعهم على أبي بن كعب ، ثم خرجت معه ليلة أخرى والناس يصلون بصلاة قارئهم ، قال عمر : نعمت البدعة هذه ، والتي ينامون عنها أفضل من التي يقومون — يريد آخر الليل ، وكان الناس يقومون أوله<sup>(٣)</sup> .

ولا يعني اجتهاد عمر وموافقة الصحابة له أن صلاة القيام لا تصح إلا في جماعة بالمسجد ، فهي تصح في المساجد والبيوت وفي جماعة وغير جماعة ، لكن الأولى أن تكون في جماعة بالمسجد ما دام المصل يقدّر على ذلك ، كما ذهب إلى ذلك عمر ووافقته الصحابة فهم أئمة الهدى ومصابيح الخير . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين عضواً عليها بالنواجذ » .

وسئل أبو حنيفة عما فعله عمر فقال : الراويح سنة مؤكدة ، ولم يخرج عمر من تلقاء نفسه ، ولم يكن فيه مبتدعاً ، ولم يأمر به إلا من

( ١ ) أوزاع : جماعات جماعات .

( ٢ ) الرهط : الجماعة ما بين الثلاثة إلى العشرة .

( ٣ ) المنتخب من السنة ج ٥ ص ١٨٩ .

أصل لديه ، وعهد من رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(١)</sup> .  
وقد اختلف في عدد ركعات هذه الصلاة ، فعن عائشة قالت :  
« ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يزيد في رمضان ولا في غيره على  
إحدى عشرة ركعة » .

وروى عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى بهم ثمانى  
ركعات والوتر ، ثم انتظروه في الليلة القابلة فلم يخرج إليهم .  
وأثر عن عمر أنها عشرون والوتر<sup>(٢)</sup> ، وهو ثلاث ركعات في بعض  
الروايات . ومع تباين هذه الأخبار فإن المصلى له أن يقتصر على ما يقدر  
عليه ولو كان ركعتين والوتر ، كما أن له أن يزيد على ما أثر عن عمر  
رضي الله عنه ووافقه عليه الصحابة وسار عليه المسلمون من بعده ؛ لأنها  
عبادة يستكثر منها المسلم ما شاء حسب استطاعته ، على أن العبرة في  
الصلاة بإتقانها والخشوع فيها لا بكثرة ركعاتها أو قلتها ، ورب ركعات  
معدودات تؤدي في هدوء وخشية خير من ركعات كثيرة تؤدي خطفاً ،  
وفي سرعة لا يتأتى معها خشوع .

إن صلاة القيام في رمضان لا تختلف عن صلاة قيام الليل في غير  
رمضان إلا من ناحية استحباب الجماعة فيها ، واستحباب الانتهاء من  
قراءة القرآن في تلك الصلاة بانتهاء شهر رمضان متى تيسر للقائم ذلك وسنية  
القنوت في الوتر في النصف الثاني من الشهر الكريم لدى بعض الأئمة .

---

(١) عمر بن الخطاب والتشريع الإسلامى للمفتا محمد أنيس عبادة ص ٩٩ .

(٢) العبادات في الإسلام ص ٨٠ .

### صدقة الفطر :

هي ما يخرج به المسلم من ماله للمحتاجين طهرة لنفسه ، وجبراً لما يكون قد حدث في صيامه من خلل مثل لغو القول وفحشه .

روى عن ابن عباس قال : فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر طهرة للصائم من اللغو والرفث ، وطعمة للمساكين ، فمن أداها قبل الصلاة (١) فهي زكاة مقبولة ، ومن أداها بعد الصلاة فهي صدقة من الصدقات .

وعن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر بزكاة الفطر أن تؤدى قبل خروج الناس إلى الصلاة .

فصدقة الفطر أو زكاته فرضت لفرضين :

١ — تطهير الصائم من السيئات التي اجترحها في أثناء صومه ، مثل اللغو والرفث ، فهي تجبر ما عسى أن يكون قد أصاب الصوم من نقص ، وهذا خير للصائم ، وير به .

٢ — سد حاجة المعوزين والتوسعة عليهم وإدخال الفرحة في قلوبهم حتى لا يشعروا بجمرة الحاجة والفقر في وقت يوسع فيه المسلمون على عيالهم في المطعم والملبس ابتهاجاً بالعيد ، وفي هذا مظهر كريم من مظاهر التراحم والتكافل بين المسلمين (٢) .

وبصدقة الفطر واجبة على من ملك قوت يوم العيد وليلته ، لأنها طهرة للصائم ، ولا فرق في ذلك بين الغنى والفقر ، وللملك يجوز أن تعطى لمن وجبت عليه ما دام فقيراً ، ويخرجها الشخص عن نفسه وعن كل من تلزمه

(١) أي صلاة العيد .

(٢) انظر المبادئ في الإسلام ص ١٩٣ .

نفقتهم من المسلمين .

روى عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم فرض زكاة الفطر من رمضان على كل نفس من المسلمين ، حر أو عبد ، رجل أو امرأة ، صغير أو كبير .

ويجب إخراجها عن كل من أدرك جزءاً من رمضان وجزءاً من شوال ، فمن ولد قبل غروب آخر يوم من رمضان ، وجب إخراج الزكاة عنه ، ولا تجب على من مات قبل غروب هذا اليوم أو ولد بعد غروبه .

وتدلّ التصوص السالفة على أن وقت إخراج صدقة الفطر قبل صلاة العيد ، ويجوز إخراجها من أول رمضان ، ويستحب أن تدفع إلى ذويها من الفقراء والمحتاجين قبل أيام العيد بفترة تسمح لهم بالتوسعة على أنفسهم وإعداد ما قد يحتاجون إليه من الثياب وغيرها .

كذلك يجوز صرفها للجمعيات الخيرية التي تحتاج إلى ما يساعدها على أداء رسالتها المشروعة ، كما يجوز إعطاؤها الجماعات التبشيرية الإسلامية لتتقوى على القيام بمهمتها المقدسة .

وأما مقدار هذه الزكاة على كل فرد فهو صاع من غالب ما يأكله أهل البلد إلا أن يخرج الأحسن فهو أفضل .

روى عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : « فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر من رمضان صاعاً من تمر أو صاعاً من شعير على كل حر أو عبد ذكر أو أنثى من المسلمين » .

وعن الحارث أنه سمع على بن أبي طالب بكرم الله وجهه ، يأمر بزكاة الفطر فيقول : « صاع من تمر ، أو صاع من شعير ، أو صاع من حنطة ، أو صلت (١) ، أو زبيب .

ويجوز لإخراج قيمة الصاع نقداً ، وهي تختلف باختلاف الأزمنة والأول مراعاة الأنفع للفقراء والمحتاجين من القوت أو النقد ، كما أن الأفضل توزيعها على عدد من المحتاجين حتى يتم النفع بها ، ولا يجوز نقلها من منطقة إلى أخرى إلا إذا اقتضت الضرورة ذلك ، كما لو اكتفى أهل المنطقة أو لم يكن فيها محتاجون ، أو كان له قريب في منطقة أخرى قريبة يريد أن يعطيه جزءاً منها .

إن صيام رمضان معلق بين السماء والأرض لا يرتفع إلى السماء إلا بزكاة الفطر ، وهذه الزكاة خير للصائم ، لأنها تطهر صيامه من المحفوات واللمم ، ونفسه من الشح والبخل ، وهي مع هذا لون من ألوان التكافل العديدة في المجتمع الإسلامي ، ذلك المجتمع القائم على الإخاء والمحبة ، والترحام والتعاون ، والذي يؤمن جميع أفرادهم كالجسد الواحد ، أو كالبنين المرصوصين يشد بعضه بعضاً .

« محمد رسول الله والذين معه أشدء على الكفار رجاء بينهم تراهم ركعاً مسجدين » يتفنون فضلاً من الله ورضواناً سبامهم في وجوههم من أثر السجود ، ذلك مثلهم في التوراة ومثلهم في الإنجيل كزرع أخرج شطأه فآزره فاستغلظ فاستوى على سوقه يعجب الزراع ليغيظ بهم الكفار ، وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة وأجرًا عظيماً .

### صلاة العيد :

إن الأعياد ظاهرة اجتماعية هامة تعرفها جميع المجتمعات الإنسانية ، وهي في كل أمة مظهر من مظاهر شخصيتها ، لأنها ترتبط إما بدينها أو بالأحداث الهامة في تاريخها .

وكان للعرب في الجاهلية أيام يحتفلون بها ، فلما جاء الإسلام ، جعل الله للمسلمين عيدين مرتبطتين بعبادتين من أهم العبادات في الإسلام وهما : عيد الفطر بعد صيام رمضان ، وعيد الأضحى بعد أن يؤدي الحجاج أهم ركن في عبادة الحج — وهو الوقوف بعرفة . قال أنس رضي الله عنه : قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة ، ولم يومان يلعبون فيهما فقال : « ما هذان اليومان ؟ » قالوا : يا رسول الله كنا نلعب فيهما في الجاهلية ، فقال صلى الله عليه وسلم : « إن الله قد أبدلكما خيراً منهما يوم الأضحى ويوم الفطر » .

وصلاة العيد سنة مؤكدة على كل من تجب عليه الصلاة ، وهي ركعتان بلا أذان ولا إقامة ولا صلاة قبلها ولا بعدها على أرجح الآراء ، لما روى عن جابر قال : شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلاة يوم العيد ، فبدأ بالصلاة قبل الخطبة بغير أذان ولا إقامة . وعن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج يوم أضحى أو فطر فصلى ركعتين لم يصل قبلها ولا بعدها . . .

وقد وردت صلاة العيد بعد طلوع الشمس وارتفاعها نحو ربعين في عيد الفطر ورمح في عيد الأضحى ، وأخرت صلاة الفطر ليتسع الوقت قبلها لإخراج زكاة الفطر لمن لم يكن قد أداها ، ولأنه يستحب الأكل قبل الخروج في يوم الفطر دون الأضحى ، فقد روى عن بريدة رضي الله عنه قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يغدو يوم الفطر حتى يأكل ولا يأكل يوم الأضحى حتى يرجع . ولأنما عجلت صلاة عيد الأضحى ليتسع الوقت بعدها للذبح الضحايا « فصل لربك وانحر » .

ويستحسن أداء صلاة العيد في الميادين العامة والبطاح الواسعة إلا لضرورة ، لما روى عن أبي هريرة رضي الله عنه : أنهم أصابهم مطر في يوم عيد ، فعلى بهم النبي صلى الله عليه وسلم صلاة العيد في المسجد .

ولا تختلف صلاة العيد في كفيتهما عن النوافل غير أن الركعة الأولى يزيد فيها المصلي بعد تكبيرة الإحرام ودعاء الاستفتاح وقبل التعوذ والقراءة سبع تكبيرات ، يفصل بين كل تكبيرتين بنحو نصف دقيقة يسبح فيها بمثل « سبحان الله والحمد لله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم » ثم يتعوذ ويقرأ الفاتحة والسورة ، أما الركعة الثانية فيزيد بعد تكبيرة القيام خمس تكبيرات ثم يأخذ في قراءة الفاتحة . . .

ويندب أن يخرج المصلي إلى مصلى العيد ماشياً يجهر بالتكبير مبكراً ويستمر في التكبير حتى يدخل الإمام في الصلاة . .

وبعد أن ينتهي الإمام من صلاة العيد يصعد المنبر ويخطب خطبتين خفيفتين يرشد الناس فيهما إلى ما يجب عليهم فعله يوم العيد من البشاشة والصفاء والحب والتفااض عن المفاوت السابقة بين المسلم وأخيه . . وهما خطبتي الجمعة غير أن خطبتي الجمعة شرعتا قبل الصلاة أما خطبتا العيد فلإنهما بعد الصلاة ، كما أن خطبتي الجمعة تفتتحان بالحمد لله ، وأما خطبتا العيد فلإنهما تفتتحان بالتكبير ، وتفتتح الأولى منهما بالتكبير تسماً ، وأما الثانية فتفتتح بالتكبير سبعاً وتختتم بقول الله تبارك وتعالى : « سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين » .

والحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدى لولا أن هدانا الله .

## المصادر (١)

### القرآن الكريم

- ١ - أحكام القرآن لابن العربي .
- ٢ - أحكام القرآن للجصاص .
- ٣ - إعلام الموقعين لابن القيم .
- ٤ - تفسير الألوسي .
- ٥ - تفسير البحر المحيط لأبي حيان .
- ٦ - تفسير الخازن .
- ٧ - تفسير الطبري .
- ٨ - تفسير القرطبي .
- ٩ - تفسير المراغي .
- ١٠ - تفسير المنار .
- ١١ - الرسالة للإمام الشافعي .
- ١٢ - رسالة الصيام .
- ١٣ - صوم رمضان لفضيلة الشيخ الدكتور عبد الرحمن تاج .
- ١٤ - الصوم والأضحية بين الإسلام والأديان السابقة للأستاذ الدكتور علي عبد الواحد وافي .

---

(١) أثبت هنا مصادر البحث ، أما مراجعه فقد اكتفيت بذكرها في

الهامش .



- ١٥ - العبادات في الإسلام للدكتور محمد إسماعيل عبده .
- ١٦ - علم أصول الفقه للمرحوم الشيخ عبد الوهاب خلاف .
- ١٧ - عمر بن الخطاب والتشريع الإسلامى للأستاذ محمد أنيس عبادة .
- ١٨ - الفتوحات الإلهية للشيخ ، سليمان الجمل .
- ١٩ - الفهرست لابن النديم
- ٢٠ - فقه القرآن والسنة ( القصاص ) للمرحوم الشيخ محمود شلتوت .
- ٢١ - القواعد النورانية الفقهية للإمام ابن تيمية .
- ٢٢ - الكشاف للزمخشري
- ٢٣ - مجلة الرسالة .
- ٢٤ - مجلة الوعي الإسلامى .
- ٢٥ - المفردات في غريب القرآن للراغب الأصفهاني .
- ٢٦ - المنتخب من السنة . المجلس الأعلى للشئون الإسلامية . .
- ٢٧ - الميزان في تفسير القرآن ، للسيد محمد حسين الطباطبائي .
- ٢٨ - من هدى القرآن في رمضان . للمرحوم الأستاذ أمين الخولي .

تم طبع هذا الكتاب  
على مطابع دار المعارف بمصر

## دار المعارف بمصر

تقدم خير هدية في كل مناسبة كريمة

### المصحف الشريف

● تمتاز طبعة « دار المعارف » من المصحف الشريف بأن كل جزء من أجزاء القرآن الكريم مطبوع في ملزمة كاملة يضمها المصحف الشريف جميعاً بحيث يبدأ كل جزء في أول الصفحة اليسرى دائماً .

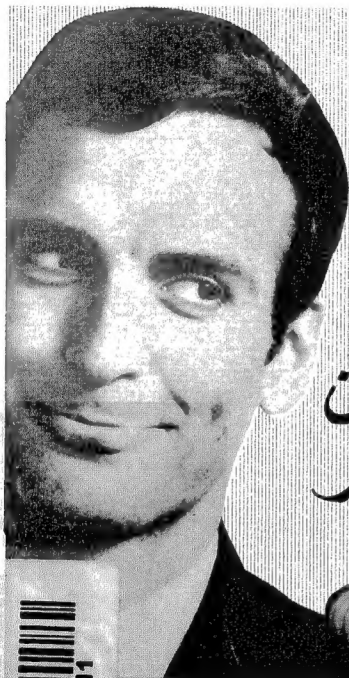
● اعتمدت هذه الطبعة جميع الهيئات الإسلامية المختصة .

● خط جميل واضح وطباعة ممتازة .

الثنى ٢٥ قرشاً

يطلب من مكاتب دار المعارف بالقاهرة والإسكندرية وأسيوط ومن جميع المكاتب بالجمهورية العربية المتحدة والبلاد العربية .





أنيق  
جذاب  
وسيم

لأنه يستعمل:

بريانتين  
لافتندر



7.53  
974  
167



0275711

من إنتاج قسم

الإدارة العامة للعطور: ٥٠ شارع الجمهورية